

الدكتور عثمان عبد الحليم
دكتوراه في الفلسفة - جامعة كمبودج

دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية

ساعات جامعة بغداد على نشره

مطبعة الارشاد - بغداد

١٩٦٧/١٢/٩/١٥٠٠/٩



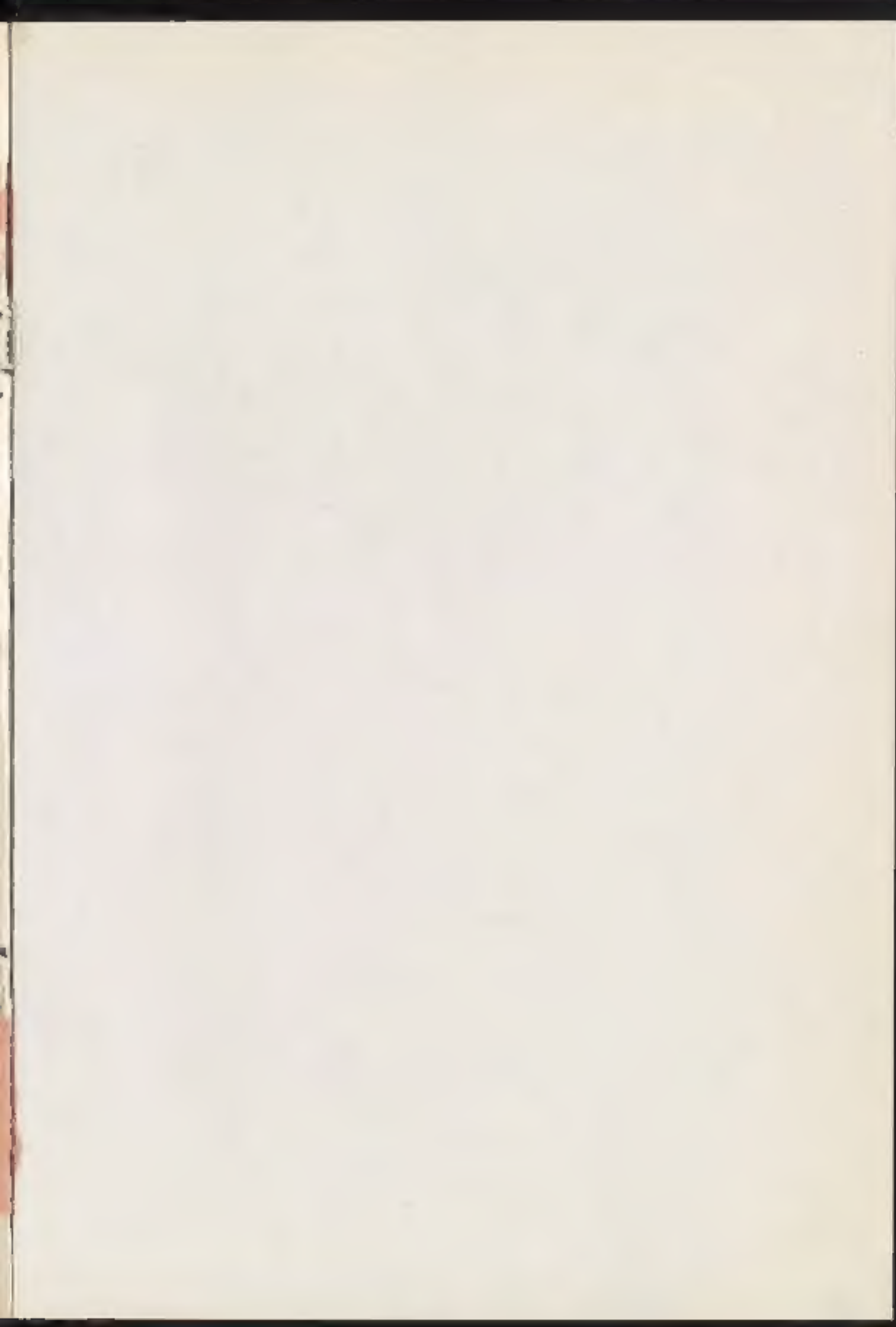
**Elmer Holmes
Bobst Library**

**New York
University**

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

LIBRARY
OF THE
UNIVERSITY OF CHICAGO
540 EAST 57TH STREET
CHICAGO, ILL. 60637
U.S.A.

1974



6 Abd al-Hamīd, 'Irfān

الدكتور عرفان عبد الحميد

دكتوراه في الفلسفة - جامعة كمبودج

(Dirasāt fī al-firaq
wa-al-asa'id al-Islāmiyah/
دراسات

في الفرق والعقائد الإسلامية

فوق

N. Y. U. LIBRARIES

ساعدت جامعة بغداد على نشره

مطبعة الارشاد - بغداد

Near East

BP

191

A17

C.1

الطبعة الاولى

١٣٨٧ - ١٩٦٧ م

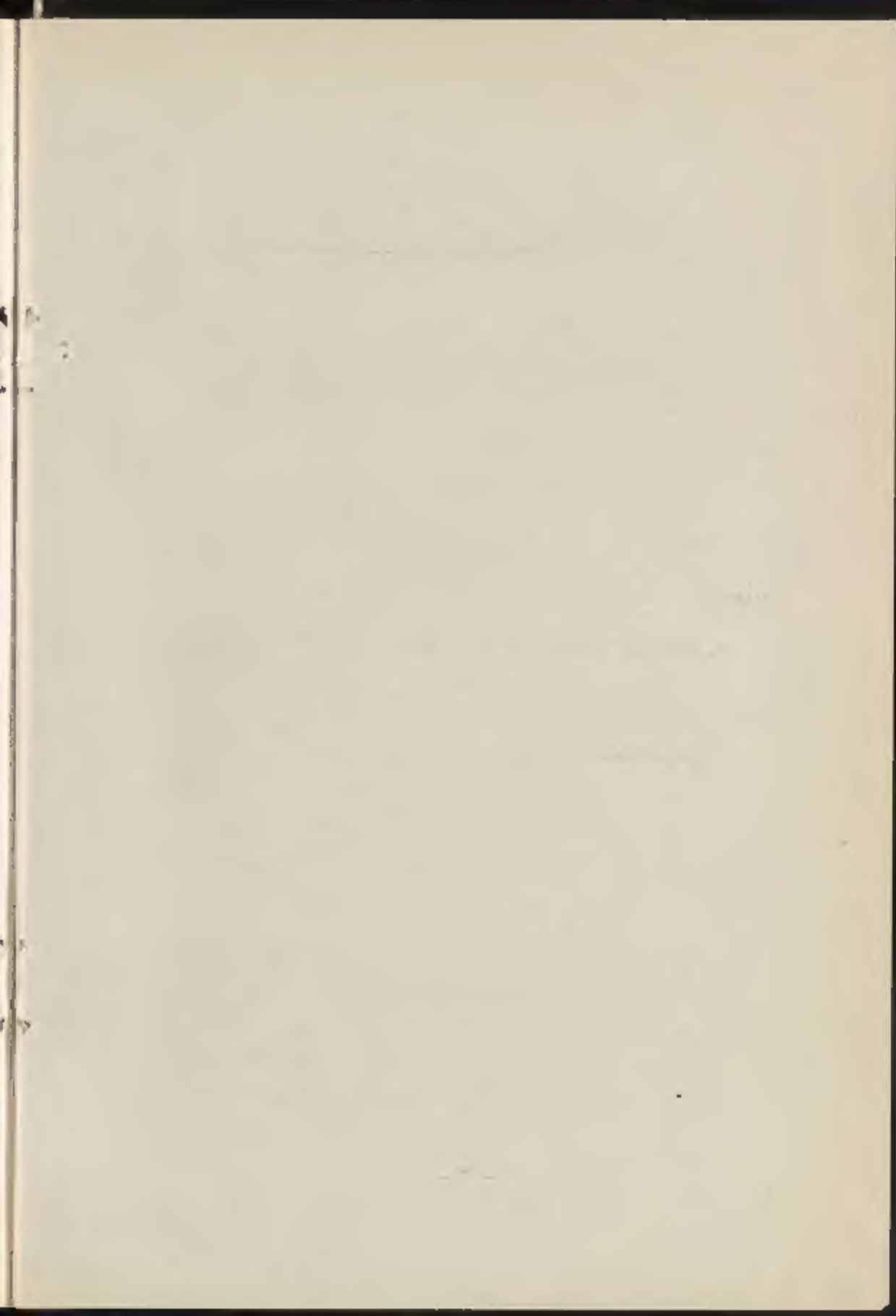
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٩-١٤-٥٩ ع

« ان الوقوف على فساد المذاهب قبل الاحاطة
بمداركها محال ؛ بل هو رمي في العماية والضلال »

الامام الغزالي

مكتبة
المكتبة المركزية
لجامعة بغداد



مقدمة

يواجه الطالب الجامعي وهو يحاول التعرف على مسائل علم الكلام الاسلامي وقضايا في مصادره الاولى الرئيسة صعوبات كثيرة تتأني في الغالب من : صياغة هذا العلم في أسلوب معقد وعمر ، ومن معالجة موضوعاته بطريقة لا تلتزم المنهج العلمي القائم على الموازنة والمقارنة والربط التاريخي بين الفروع والاصول .

والمعروف لدى الباحثين ان العقائد الاسلامية - بعد ان استقرت المدارس الكلامية في صورة مذاهب تلتزم خطوطا معينة وخاصة - ظهرت على شكل (متون) تبدو فيها المسائل الكلامية في صور من الاختصار ، بل ان شئت فسنة الاختزال المخل الذي يجعل من مسائل هذا العلم الغارا غامضة مستقلة يمرر قهها . ولقد شعر بعض المتأخرين بهذا النقص في الأسلوب والمنهج ، فتناولوا (المتون) بـ (الشروح) التي حاولت ان توضح ما استغلق وتبسط ما استعصر ، كما فعل التفنيزاني في شرح العقائد النسفية والدواني في شرحه للعقائد المضيدية . ومع ذلك فقد عرض هؤلاء الآراء والأفكار المختلفة من خلال وجهات نظرهم المذهبية فجاءت أحكامهم مجابة للحق بعيدة عن الصواب ، هذا الى جانب عيب مظاهر في منهجهم الذي جانب طريق الموازنة والمقارنة والتحليل .

والفصول التالية محاولة لمرض وجهات النظر المختلفة للمدارس الكلامية التي ظهرت ونمت وتطورت داخل إطار الفكر الديني في الاسلام ، وهي محاولة لا أدعي لها الكمال فالكمال لله تعالى وحده ، الا انها تحمّل في طياتها بعض الجديد المتمثل في أسلوب العرض ، ومنهج البحث اللذين يعتمدان المقارنة والموازنة والتحليل التاريخي ورد الفكرة

المعينة الى أصولها الاولى ، ومناقشة الآراء المختلفة مناقشة علمية حرة والنظر الى المسائل المختلفة على اعتبار انها وجهات نظر اجتهادية بحته تحصل القبول والرد ، والرغبة عن اصطناع المحاباة والابتعاد عن أسباب العصية .

وختاماً أود ان اقدم شكري وتقديرى للاخ الزميل سامي مكى العاني لتوفره على قراءة مخطوطة الكتاب ، كما واشكر للدكتور كامل الشيبى ما قدم لى من مقترحات منهجية بناءً افدت منها الشيء الكثير في بحثي .

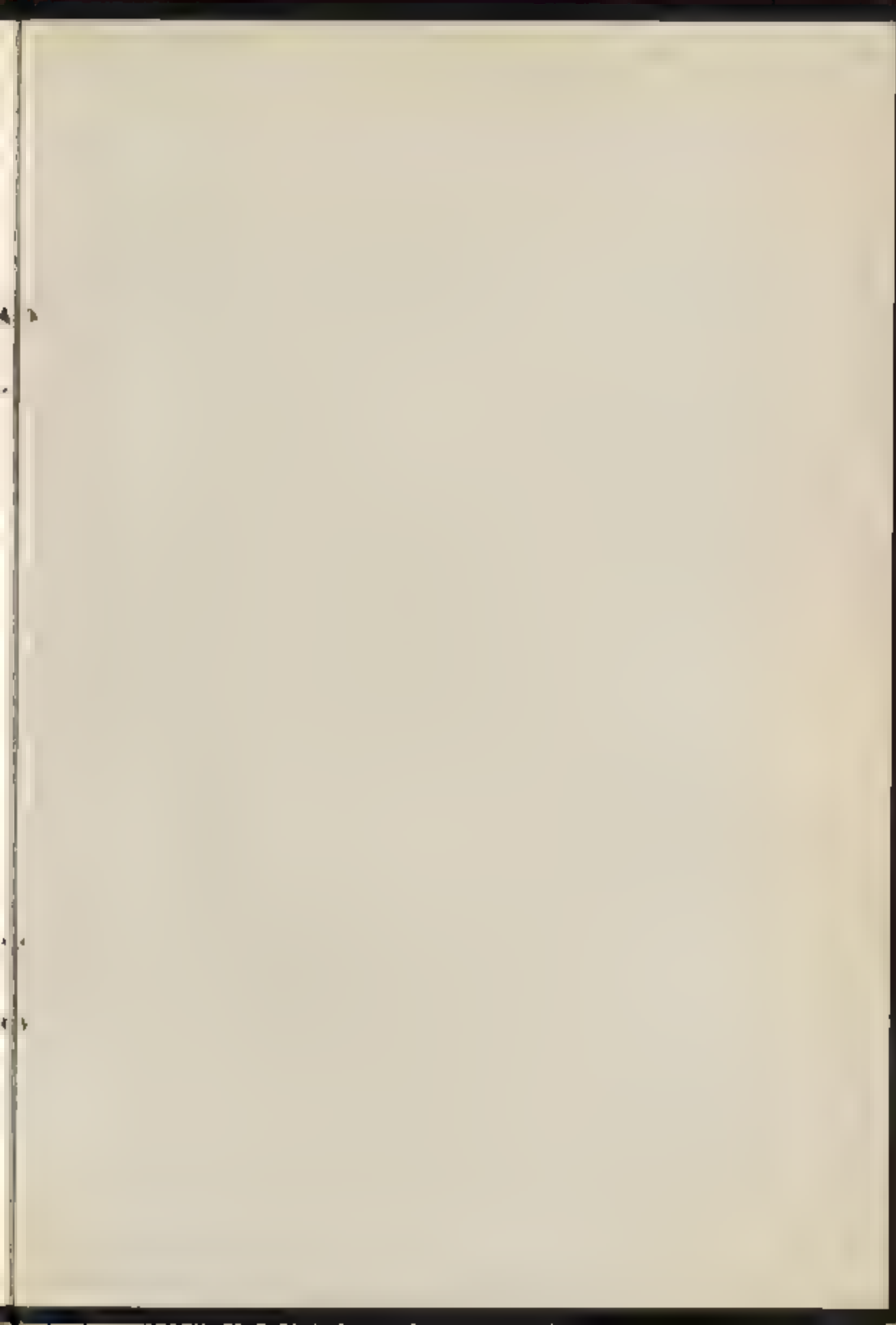
هذا والله اسأل ان يوفقنا لخدمة التراث ، وهو من وراء القصد .

بغداد

١٩٦٧/٩/٢٤

الْقِسْمُ الْأَوَّلُ

دراسات في الفرق الإسلامية



الفصل الأول

الشيعة

معنى كلمة الشيعة لغة واصطلاحاً :

لغة : الشيعة ارجح - المنسوبة - رعية - واحدة ، وكل قوم جسموا على امر فله شيعه ، وكل قوم امرهم واحد شيع بعضهم في عتق فله شيع ، والشيعة : الذين شيع بعضهم بعدوا وليس كلهم مبتدئين ، والشيعة المرفقة من الناس على حدة ، وكل من عورس - وحررت - فهو شيعه ، وينسج على الواحد : لابس ، والجمع : لابس ، والمؤنث : لابس ، وحد ومعنى واحد .

أما اصطلاحاً ، فقد علق الأ - على كل من سوي علق ، هل شيعه ، مني الله عنهم اجمعين ، حتى سمى اسم حاسد لهم ، في اصل فلان من اسمهم عرف انه منهم وفي مذهب الشيعة ، واسم الله من اسم الله ، هي اصطوغة واسمها ^(١) .

وتقول الشيخ المفيد وهو من اعلام الشيعة الإمامية (ج ١٣ : ١٠٢٢) :
« اشيع في اصل اللغة هو الانماع على وجه ائمة واولاء لمسوع على الاحلاس ، قال الله عز وجل : فاستأثمه الذي من شيعته على الذي من عده وه (المقصود ١٥) فمروى عنهم في اولية واحدة ، وجعل موحد اشيع (أحدهم هو اولاء) صريح الذكر له في الكلام ... فاما اذا أدخل

(١) انظر سلسل العريب : ١٨٨/٨ ج العريوس
٥٥٥ حاده شيع ، اس حيدون ، المقدمة ، ص ٣٤٨ .

فيه علامة التعرف (يعني بلفظ اسمه) فهو على الخصوص (محله)
 لأمر الله المؤمنين صلوات الله عليه على حسن ولا الاعتداء (خاصة بعد
 الرسول صلوات الله عليه) ولا فصل : يعني الأدلة على قدمه في هذه
 خلافه وحقه في الاعتداد بسننه عبر ما لا أحد منهم على وجه
 (أقدم) . فلهذا الاعتداد باسمه . فسمع عليه على أثره الذي
 ذكرناه وإن كان اسمه في الحديث . فلهذا من (أربع) .

وذكر الأئمة من أصحاب الأسعري (- ٣٢٤ ٩٣٤)
 هم : اسمه : (أي : بقوا على صلوات الله عليه :)

وذكر ابن حزم (- ٤٥٦ ١٠٦٥) معنى اسمع بحدوث الله

وذكر الشيخ ابن حجر (- ٨٥٨ ١١٥٣) في تعريفه :

وذكر ابن حجر (- ٨٥٨ ١١٥٣) في تعريفه :

(٢) بقوله : أوائل المقالات ص ٢ .
 (٣) الأشعري : مقالات الإسلاميين ١ ٦٥ (تحقيق محمد
 محيى بن عبد الحميد) .

(٤) ابن حزم : معصّل في الفن والحق ص ١١٣ .

(٥) المفيد : أوائل المقالات ، ص ٦ .

وام حنف واعلموا ان الامه لا يخرج من اولادها ، في خرج بمقتضى خبره
من خبره او خبره من خبره ، ان

[illegible]

(٦) الشهرستاني : الملل والنحل ١٩٥/١

(۷) احمد امين : ضلعى الاسلام ، ۲۰۸/۳ .

(أ) علي الفاري شرح الفقه الأكبر ، ص ١٣٢ ، مطبعة المعاصرة
سنة ١٣٢٣ ، مصر نقضا السعداني صورة المجلد من ٢٧٩ ، الأحيي
الموافق ٨ ٢٤٤ - حيث يقول الإمامة ليست من أصول الدين واعتقاد
بخلاف الشيعة بل هي عندنا من الفروع .

(٩) اس حدوت النسخة ، ص ٣٤٨ نظر أيضا كاسف
اعضاء اصل النسخة واصوب ص ٩٥ حيث قرر ان الاعامه هي الاصل

وشواری بنی آدمس هی عند الله قصه - به کور شخص واصل
ومکره اما مکر اصلا عرف فی ادب مصره : : : : : در دین
صافه تصویر موجوده بسی علیه جوهر اختلاف بنی الاسلام است
واشقی ، بک انوار بر لاوه هو مدع الاجماع 'Consensus'
واسی هو مدع السلطة "Authority" ،^(۲)

في ظهر الشمس ؟

١ - فتحه برى ان الشيخ مظهر في هذه الرسوم ص - ومن هؤلاء ،
السواحلي من العدامي ومحمدين الامي اعلملي وانشج محمد احسني
كاتب اعلم ، من احدثين .

مردود ابو يحيى (ب ٣٥٠ ٩١٢) ، مؤلف مروّ شمسه و هم فرقه
عليه بن يحيى صاحب كتاب السام سمون سعه علي عليه السلام في زمان
اسي - مولى الله عليه وسلم و له - و بعد ، مردود - تصديقه ايه و اخوان
مردود . (١٦٦) .

و مقبول السيد محسن الامين المكي ، المعروف بمفضل علي عليه السلام
و مولاه الذي هو مفضل اسمع كل موجودا في عهد ارسوب . ١١٩١ .



التي صارت به الإمامية واعترف عن مباشر عرق الحسين وهو عرق
جوهري أصلي . وما عداه من عروق فرقة عرسية ، وانظر أيضا محمد
رضا المظفر ، معانيد الإمامية ، ص ٤٩ حسب تقرير أن الإمامة أصل من
أصول الدين لا يتم الإيمان إلا بالاعتقاد بها .

- (١٠) كولديبير : العقيدة والشريعة في الاسلام ص ٢١٣ .
(١١) النوبختي : فرق الشيعة ، ص ١٥ .
(١٢) العاملي : اعيان الشيعة ، ١/ ١٤٠ .

ونقول الشيخ محمد الحبيب كاشف الغطاء ، ان أول من وضع
 يدرة الشيخ في حقل الإسلام هو من صاحب اشريعة الإسلامية ، يعني
 ان يدرة الشيخ وصف مع يدرة الأسلاء حب الى حب وسواء ، سواء ، (١٣) .

٢ - وفيه انه يرى ان الشيخ صهر بعد وفاة ارسون - من - صهره ،
 وسجته بالاحياء في من حلقه في الامم والحقاقه ، ومن هؤلاء العلامة
 ابن خلدون وابرجوه أحمد بن ، واستشرق برورد ومن مع آخرين .
 يقول ابرجوه أحمد بن ، كان يدرة الأول للشيعة الجماعة اندس
 . أو بعد وفاة ابي علي عليه وسلم ان أهل سنة ادلى اناس ان
 حلقوه (١٤) . ونقول في مكان آخر ، وهذا الحرب واحد من بعد وفاة ابي
 علي عليه وسلم وبه برورد ارسون وسطاش في عهد . (١٥) .

ويقول الأستاذ برورد بوس ، بدأ الشيخ بعد وفاة محمد (ص)
 كحركة - به صرفه بطب - سحر - علمي لمخلافه بعد ابي ، (١٦) .

٣ - وفيه أخرى ان الشيخ صهر في عهد عثمان معاصرا ومرافقا
 كحركة امه ، ومن هب الى هذا ارسون استشرق الاسي ولهورون
 بندي عون ، صهر بعد - امم الأسلاء في حريق - حرب علمي وحرب
 معوية . (١٧) .

٤ - وسعد من قول ان اندس ان الشيخ كحركة سسسه صهره

(١٣) كاشف الغطاء - صل اشيعه واصولها ، ص ٧٧ ، ط ٩ .
 المكتبة الحيدرية ، ١٣٨١/١٩٦٢ .

(١٤) أحمد أمين : فجر الإسلام ، ص ٢٦٦ .

(١٥) المصدر السابق ، ص ٢٧٨ .

(١٦) Lewis, B "The Origins of Ismailism", P. 23.

(١٧) ولهورون (بوسوس) - احراب المعارضة السياسية اندسيه

في صدر الإسلام ، ص ١٤٦ .

سواء الأمازيغ صمو أو حول مصر ، نحن وانتم التي أعطت له من المرات
 والأمازيغ د جعله شخص وسير عن غيره من الأمازيغ والمازيغ وهكذا
 ترى أن الشيع لم يرد وما كان أصلاً بهذا المقربة ، فوصف الشيع
 من أن بها واعتقدوا أن جميع أهل كبرا مع أبناء أسبغة وبرافسة ،
 ولا ستحق الوصف به من ، بعدد تدب وإن جمع في نفسه كل معاني
 الشيع لأخرى ، وإذا نظرنا أن الشيع كمصطلح ، وأما في الأقوال ، نحن
 والجميع أمك أن حول أن ظهوره اندسي والمكري كمدف في الأمام
 وأما في شجر أن به أنزل الأول بلهجرة ، وأما في هذا القول ، لا
 فقد كره أن امرئى - وهو مصري سبب لأن أسب ومن ثمة أشيع
 أن يرد به ، أن يقول ، وأن أن يوصف فحدث بدهية بعد معني المصداق
 لأن ، ثم سمع عن أحد من الصحابة من يذكر أن النص في علي جلي
 موار ، أن ، دعوا أن عمداً ، وأما في العدد من الأسود كانوا سلمهم
 بغيره ، به علي ، كمدف كقول هؤلاء له يظهره ، التراث من الشخص
 ولا أسب عمداً ، إلا ترى أن عمداً كان عاملاً لغير من الخطب في الكوفة
 وسنذكر المراسي في المداين ، (٢١) .

ملاحظات عامة حول دراسة المعانيد الشيعية :

١ - أن الدراسات القديمة معانيد الشيعية وأما في كتب المداين نحن
 طبع المداين على شيع اندسي ، عدد فرق حرجه عن اجتماع المسلمين ،
 ومن ثم صار من الخطأ أكبر الاعتماد على هذه الكتب في تصوير معانيد
 الشيع من غير تدقيق ومحصن وموارده مع ما ورد في كتب معانيد الشيع
 نفسها ، ذلك أن ما ورد في كتب المداين يقول من المداين وانقاعده

(٢١) ابن النجاشي كتاب طبقات المعزلة ص ٥ (تحقيق
 سوسنة دعبند قلر) ، إلا أنه يرتبط بعد ذلك مباشرة الشيع وظهوره
 ، عبد الله بن سينا .

العلماء ، ان مثل المخالف لا يقتد به (٢٢) ، وهذه النقول صواب تكون
بحر حجب وإيران ، هذه عند نفسه انده ، وانما هذه هي أفعال ، ان
م نفسه قول المجهد لا يجوز ان يحسن قولاً (٢٣) ، من من ذلك
ما ورد في كتاب (النصار لمخاطب المجري (٩١٧ ٣٠٠) حب نقول في
معرض كلامه عن عقائد أسع ، وهو بحر شبه خطأ الرافضة في قولها
نفسه وحدوث الله وان الله قد كان غير عبد يعلم ، وأنه يدونه
بداوان ، وأنه احسن عدده في الخير ، اسع ، لا ، وانما ، وانما ،
واعيون ، رحمه الله ، الدنيا قبل الآخرة ، وان القرآن قد عر ويدن
وسرى عن مواضع ورد فيه وجنس مع ، وان الفرائض والسنة قد عيرت
ويدن ، من من ، الامة ارتدت بعد سها وكفرت بعد إيمانها ،
عده حمله من ، احسن ، رافضة لو طلعت مثله في اجار اليهود في
اسسه (٢٤) ، كقول المصفي (ب ٣٧٧) ، ان في اراضه الملوك
والاسه واحسن وشرب احسن وهدف المؤمنين والمؤمنات وارز ، واسه ،
وان قدورد ، من من شبه شره (لا من (٢٥) ، وكقول الاسفراسي
(ت ٤٧١ ، ١١٧٨) ، واعلم ان جميع من ذكره من فرق (امه منقول
على تكفير الصحابة ، ويدعون ان اشرك قد غير عند ان عليه ووقع فيه
ار رد واقصا من قبل صحبه ، ويرغمون به قد كان فيه احسن على
امه علي فاسعته اصحبه مع ، ويرغمون به لا اعتمد على المبر ان ال
ولا على شيء من الاحاد المروية عن المصفي ، ويرغمون به لا عند
على اشريعة ابي في ندي المسلمين ، ويرغمون امه سمويه انهدى

(٢٢) افاسمي (جمال الدين) تاريخ الجهميه واعتزلة .

ص/ ٢٢ .

(٢٣) المصدر السابق : ص/ ٢٥ .

(٢٤) الخياط (أبو الحسين) : كتاب الانتصار ص ١٠٧ .

(٢٥) المصفي اسسه واراد على من الاهواء واسدع ، ص ٢٥ .

يخرج ويعلمهم اشرفه . وسوا في احوال على شيء من ذلك .
 في حال من شفاء ادم وهو اس . يومه القمي اسوي به ٣٨١ هـ بقول
 اعتقاد في احوال الله واحد من كنهه شيء قد به من ولا يزال
 سجد جبرا حكما جدا فوق عرشا قدوسا . ولا يوصف بخواص
 ولا جسم ولا صورة . ولا يخرج من احد من احد . لا احد واحد
 بس ١٢٠ . ويقول عن امرئ - اعتقد في امرئ انه كذا . الله ووجه
 ودر بده . كذا . والله لا يله اسماء من به به ولا من خلقه . . .
 واعتقاد ان امرئ اندي امرئ الله على به هو . من اندي هو
 . في اندي اس من كبر من به . ومن سب . ان يقول انه
 اكبر من له فهو كاذب . (١٢٧) .

٢ - ان مؤرخي التاريخ اجمع قد اختلفوا في اوجه حدوده وسميته
من النسخة الاممية الاسي عشرية اسي نفس اكرهه النسخة ومن سائر
الخرى النسخة بها فيها الملاذ ، حتى صرنا نرى عام محقق من الاسماء
ولهون يقول - والسبب الاسم الاقدم ، والرافعة الاسم الاحداث سبي
واحد منه - وهذا كثيرا ما يحدث كتب اخرى من تصنيفات رافعة ،
الاممية ، اير بدية ، الكساية ، السبئية ، كقوله - وعلاهم الاممية
اسبقية - الاممية جمعة من علاه اسم - ووب كساية اسبق
امتحار من ابي عبد ، وهو عبد ، سمع من اير بدية ، فري ايرقص اير بدية
و كساية والاممية ، والرافعة من حملتهم اير بديةون . ومن حملتهم
الكساية . ومن حملتهم اير ورافعة الاممية ، علاه الاممية وخصوص الانا

(٢٥) الامم ارييتي : « التفسير في الدين » ص ٤٣ .

(٢٦) العلي (ابن بابويه) : عمائد الشيعة الإمامية باب « صفة اعتقاد الإمامية » ص ٦٦ .

(٢٧) المصدر السابق ، باب : نون اقرب ، أنظر المصدر
(محمد رضا) عقائد الإمامية ص ٤١ .

عشره منهم . ٢٨١ .

ان ابن الرئسي بهذا الخلفه الذي سب لاسم الحضر هو في
عصره بعد . واسمحه المصلح من اسمع كايده ساسي وكدهف . ساسي
ونكري ، وشيع (بدأ ايده ساسي حصره اسم حصره حو علي في
مضاميه) (٢٩١) ، ثم ايده نكر . حصر فلي حتى قد بعد الايده ،
اساسي ايده بعد حصره العرق سلطه اسم . تم هو . ويده . عده كدهف
ساي معان . ومع . لم . هي الايده ساسي هو اسم ايده في حصره .
اشخص شمساه (لا . وعده . هذا ايده من اسمع اساي . ساسي
و قد سح عه من الساس من ايده من الاسمه . قول ايده . قول
(ويسحق اسم اسمع وعده عده من دار . عده علي عده . عده علي
حصره . عده . و قد سم اي الايده . نكره كثير من اسمه . ر (٢٩٣) ،
وهكذا حصر اسمع سعه حصره فوله . واساه علي في ايده .
و وصح هذا الرأي ان امريه يقول (كره ابو الهادي اسمع ساي
هائم . و ابو الهادي كان عده علي عده . و ان اسمع في حصره
الزمان من يفضل علياً علي عده .) (٢٩١) . وهذا ايده كثير من سعه

(٢٨) انظر على التوس . نوح الخروس ٤٠٥/٥ . السمعاني
الاسماء ، ص ١٥ . ابن حزم : الفصل ١٧٩/٣ ، البغدادي . ابن
بني عرق ، ص ٤٤ . الاسفرايسي . المصنف في الدين ، ص ٤٤ .
الاسفري . معالاب الاسلامي . ص ٨٧ . ابن حيدر . المقدمة ، ص
٣٥١ . الرازي . اعتقادات فرق المسلمين ص ٥٢ . ولهوزن . المصدر السابق
ص ٢٥٨ التعليق رقم (١) .

(٢٩) لويس (تيرارد) . العرب في التاريخ ، ص ٩٩ . ايضا
ولهوزن : المصدر السابق ص ١٤٨ .

(٣٠) المقيد : اوائل المقالات ، ص ٦ .

(٣١) ابن امريه . كتاب لطائف المعبره . ص ٤٨ .

مع ما قد يكون في آرائهم من شذو - عن الحق هذه لفقد سببه ،
والجانب الثاني من رأي المفسر المذكور شرح هذا ويوضحه ان يقول
(فهاهنا من الحكم كـ شـ وان جانب اشعة كفه في اسماء الله تعالى ،
وما ذهب اليه في معاني الصفات) (٣٢) . وهكذا انصف الشيخ كفتته آراء
كثيره مثل وجهات نظر فردية ، فهاهنا من الحكم مثلاً انهم شبهه ، صدر
اشبهه شبه وحملت به شبهه حمداً ، فذكر الشهاب في عهد (وكان
اشبهه بالاصل والوضع في التسعة) (٣٣) ، يقول الحافظ (وما حمده يقول
الرافضة فهو ان الله عز وجل ذو قد وجوه واحد ، سحر وسحر ،
يدو وسعد يحب وسعد) (٣٤) هذا في اقول الذي ذهب اليه شبهه
الان عشره واربعه مذهب الصري في احداث الالهة وسريه انري في
عن احسنه واشبهه وفي اقول الذي يقول في ان سريه انري (ومن
قال شبهه فهو سحر ، ومن سب ان الالهة غير وصف في اوحيد
فهو كاذب) (٣٥) ونحو ، الشيخ المفسر (يقول ان الله عز وجل واحد في
الالهة والاله لا يشبهه شيء ولا يجوز ان يملك شيء) (٣٦) .

٣ - ان اسبحث في عقائد اشعة من غير حدود وحصر لمصطلح
سعي ان يفسر على كتب الاسي عشره الالهة ، بعد ما يمثل الاكثريه
اعلاه من اشعة ، بل ان المصطلح (اشعة) يطلق من غير حدود
وحصر لا يعني الاذهب الان عشري وهذه حقيقة آثارها جمع من

(٣٢) المفيد . المختصر السابق ، ص ٦ .

(٣٣) الشهرستاني ، الملل والنحل ، ١/ ١٣٩ .

(٣٤) الحياط ، كتاب الانصار ، ص ٢٧٢ .

(٣٥) ان سريه العمي ، عقائد التسعة لامامية ، باب صفة اعتماد
الامامية .

(٣٦) المفيد ، اوائل المقالات ، ص ١٧ .

أحمدية من الإسلام عهد صويل ويلفورد في الحقول من الشاعشة هو محمد
 روح الله Pahlavi-Bagh أي من في انقلاب الملوك من لاهور أي
 الأدي (٤٦) • ويرى • مسير (أن العصر الحديث أي انتصت الإسلام
 صهره أحتل في لاساءة الملة أحمدية - الأدي أي يقول ما علة الأدي
 أمحمد أي من في انقلابه أي لآهي (Ferry Yazdan) جلا بعد
 حبل منبه داه وساحر Saoshyant أو اسبح شعير
 Messiah) حد المارة أحتل في (الإسلام ويلفورد في أن است
 وشخص علي (٤٧) • أم حويلي نصبت في أي - بقه يقول من (اسير
 عهد الأدي أحمدية من ساحة حمله داهه ابراهيم سوية مقصده عهد
 (٤٨) •

والدهر في هذا بقية • انصت على قوا بعض كذب المذلات
 من • و • حركي الغرس واسعة داه على انه محدودا احمت
 أن است عهد داه من داخل • من حريق موقن عهده
 داه • داهي امير من (سب في حيلوح أكثر المواقف عن
 داه • داه من الغرس آب من سعة ملت داهو اند على جميع لأم
 • خلاصه يحضر في امس بحث ايه كانوا سموا أنفسهم لأخوار
 والأدي داهو • داه من عهدا ايه • قلت امحوا بروا اديوه
 عهد على داه العرب • داه عهد غرس ادي الأمم خطرا داههم
 الأدي • داه داه المصية • داه كند الإسلام داهية في اوقات سي
 وفي أن داه عهد داه الحق • داه • داه على حمله الحق داه
 قوم منهم الإسلام واستمالوا اهل اسبح داه داه اهل اسبح داه

(٤٦) عن كتاب ويلفورد السابق ص ٢٤١ •

(٤٧) معس من

Lewis, B. "The origins of Ismailism," p. 15.

(٤٨) المصدر السابق ، ص ١٥ •

سلم علي ، - سلطوا بهم مسند نسي حيي اخرجوهم عن صرب
 اهدى)^{١٠٩} وردد اس حرد هذا رأي فتول (أو ان الله لمسلم
 على الجيلة اصبح ، فاطهر قوم مهم الاسلام ، واسمه واهل شمع ، صهار
 محه ان من رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمع صد علي بن ابي
 صاب اوصي الله عنه وسلطوا بهم مسند محله حيي اخرجوهم عن
 (اسلام) ^{١١٠} .

وله بعد هذه الفقرة جمع كبر من مسرفين اسم كور بهر ،
 كبر ، المسور وفرد بهر .

فتول وهور (ان الله كبر بالانوار من هذا
 لاس في شدة ، ان كور هذا الا قد احب من الانوار ، فليس
 تلك الاملاحة لا على من اوردت ان رجة شون بكس لك ، ان شون
 ان شمع او صبح صرح كبر فانه اول في انوار حره به انش بعد
 دت منه في انوار)^{١١١} .

و شون انوار بهر (ان احر كاه املو - - في اس عرسه حنه
 و بهر او حمر الانه عه به لا في حلال او ، احب)
 به - سطر لقول (ان انوار اصبح حرد من مدى محسد و حمول
 فوه لا سب اجه من احس احري اصحه . . . شمع لاسلام عربي
 في سنة وفي اسوة امي سب منه)^{١١٢} .

(٤٩) مغربي ، الخطط ، ١/٣٦٢ .

(٥٠) اس حرم الفصل ، ٢/٩١ . انظر ايضا : الاسفراييني

استصر في الدين ص ١٠٩ .

(٥١) ولهور ، احزاب المعارضة ، ص ٢٤١ . انظر ايضا

Nicholson, R. A. 'Alterior History of the Arabs', p 214.

(٥٢) كولدزهر : العقيدة والشرعة ، ص ٢٤٩ .

• يقول الأستاذ كرس في عبارة حقه التي لا امر مسرور واني
هو بـ لا بد من كتب مؤلف الأصلي نفسه ، فخره لا اذن .
في الاصل
سي (١٥٠٠٠٠)

و قد جازى فيه من ...
... ..

۱. نور سید احمد ارجانی مؤلف و تصانیف

* شمسہ اعظمی موجود ہیں قاری احمد الہی فی راہ
و قاریہ مدللہ آپ موجود ہیں راہ - اوسطی *

أما عن المدن الأربعة المعروفة ببلادنا من (سجل) كما هو
الأساس وذلك - في آخر كتابه من سنة ١٥٠٠ هـ
حتى سنة ١٥٠٠ هـ ، عدم إعلان جميع مدنها ببلادنا
مقنونة (١٥٠٠ هـ) ، هذا في وقت الذي كان السبع في شهر ربيع
في مناطق واسعة من بلاد العرب (في آخر ربيع الآخر من سنة
الأساس آدم عمر - سر السبع أو في مدينة الحضر وعلم حسب
بلس والعشرين والخمسة الأكر - سر في بلادنا - من وأحوال
أب آخر من العرب في كتابه من سنة ١٥٠٠ هـ في بلادنا
كتاب كتابه السجل في عام هجر وضعه شعبه ٥٥ هـ في بلادنا
أن الشيخ كان مسجرا في المنطقة الساحلية المحاذية لبلادنا حسب أصل
في اتصال مستمر مع الجزيرة العربية في حين كانت أسباده المطلقة في بلادنا

Gibb, H A R 'Mohammadanism,' p 121. (or)

(02)

Fr edlen ler, I The Heterodoxies of The Snuetes, pp 2-4

(٥٥) المصدر السابق.

الشرق للمذهب الذي يستلزم منه في أي حال اعتناق سبعة عشر (١٥) ،
وحيث (هـ) فإن الذين نشروا فيها التبليغ هم الأشعريون وهم عرب
خلص (١٥٧) .

أما بخصوص الدليل الذي ، فإن فكرة الحلول والتجسيد
(Incarnation) من الآثار استلزامه الأحسن منه أي عرب أكثر
الأسلامي ، لذا فليس من السهل ربطها بوجه واحد ذو عرق ، ومع
ذلك فقد ذهب كولنريهر إلى القول بأن (مبدأ الأعراق في شبه علي ،
والذي صاغه في مبدأ الأمر عبد الله بن سنان ، حدث في شبه سبعة عذراء ،
لم يكن قد سرت أنها الأفكار الأثرية ، وأصبحت في هذه الحركة في بدء
قيامها جموع غفيرة من العرب ، حتى أن أول أوصافهم حرة من مدني ،
التحسين والحلول قوم لا شك أنهم من أحسن العربي النظم) (١٥٨) .
وفكرة الحلول أخذ بها غلاة الشيعة وأما نرف أي امرق الأسماء
المختلفة كالمصوفة وبعض فرق المعتزلة كحظته وأحمد بن محمد السمرقاني
حسبها من معنى مشترك واحد هو الموصلة المسححة ، فهي أدنى من
سائر أعلام ولا يصح ربطها ، ومع ، وذلك حرة من سائر الأسماء
وكفروا المعتزليين به فوصفهم الشيخ أحمد بن محمد (ملاحدة وديعة) (١٥٩) .
وقد أشار ابن خلدون إلى هذا كله فقال : ومذهبهم (أي الشيعة) معروف
MEZ, Adam "The Renaissance of Islam", 62. ووصف (١٥٦)

وصفا يخص انتشار الشيعية أنظر أيضا : أحمد بن محمد النعماني أحسن النعمانيين
ص (٩٦ ، ١٢٦ ، ١٧٩ ، ٢٩٥ ، ٤١٥) وكذلك المغربي ، الحفظ ،
ج ٣٥٨/٢ .

(١٥٧) الحوي (باقوت) ، معجم لسان ، - مادة - قم - ٤ /

١٧٦ .

(١٥٨) كولنريهر العقيدة والشرعة ، ص ٢٢٩ ، أنظر أيضا ولهورن
، أحراب المعارضة ، ص ٢٤٢ ، أيضا ، حتى (عيب) تاريخ العرب
ص ٣١٧ .

(١٥٩) المفيد : = أوائل المقالات ، ص ٦٥ .

يسمى هؤلاء تجار واحد اعلى والاسرى في حول مدينته الزمعة ، ام
على انهم نسر اضعوا جسود الازمعة ، ام ان لاه جن في ام امشيرة ،
وعبر قوت ما جلوب موافق مذهب امشيرة في عيسى صلوات الله عليه ،
العاملون بالاصل اليهودي :

[illegible]

(٦٠) ابن حديد - المقدمة - ص ٣٥١ -

(٦١) ابن عبد ربه • العقد الفريد • ٢٥٢/١ • أنظر أيضا ،
السفدادي ، الفرق بين الفرق • ص ١٤٤ • الشهرستاني ١٤/٢ (راجع
الرجوع باليهودية) .

(٦٢) ابن حزم · الفصل ٣/ ١٨٠ ، انظر البويحي في طرق نسخة ص ٢٠ حيث يورد نصا مهما بخصوص قول مخالف للشيعة في ان اصل الرقص مأخوذ من اليهودية ، بناء على اقوال ابن صبا .

هذا شير ان اقصده اسير كه عبد الملوك المتكلمين - (لوه ما من ثور
سور ولاد له من ان يظهر لملأ الارض عدلا كما ملئت جورا .

اما وهورن بعد ان قد صر به الاسر عاري ، حاول هو من
حده ان يحصل اليهودية اعين ادي اسبق به تسعة واربعة مقصدا في
دك - كذا يقول فريدلندر - (٦٣) على وانه لمصري (- ج - ٢ ص
١٩٦١ ، ص ٥٠) ابي بلفور - ح - في كتاب الملوك ورجل مسيحي -
وعبر من كتاب اندالات - يقول ولهورن - (ان مدعى تسعة ادي تسب
الى عبد الله بن سنان مؤسسه ، انه رجع الى اليهودية - من ان يرجع
الى الاربابين - وانه لا يملكه ان ابي ملك من ملوك الله على
الارض قد اسقط من اليهودية الى الاسلام - ر - من ادي
بدأ به مدعهم ان اسود ، وهي اعرض السطحي احيى لمصلحة
الأنبياء تسب ، صر به الى اختلافه - يسر به - وانه من ملوك ورجل
سلسلة طوبى مصلحة من (- ل - ١٠٠) من ملوك ورجل على حور - حور
اليهود - سلسلة رفعة - (- ل - ١٠٠) وركب - (- ل - ١٨) من
سور - تسب الاسرايع - من انه - حور ابراهيم ادي من بني بخت موسى
ومن نوعه وهدد اسلسله لا عفا عبد محمد ورجل بني بختله ادي حور
بختن ادي حور وهدد ارجل ادي - هو ادي فكره اليهودية فاما ان
موسى بختله هو يوسف ، كذا في محمد بختله هو علي - وانه يسر - (- ل -
على ان كلمه سي - م - بخت على علي - وانه اصلق عليه اسم - (- وادي)
او (المهدى) او (الامام) عامه ، وكن - م - بخت الاس - (- ل -
العقبة كانت مقصودة بوصفهم عارفين باليوب وبخس - بلحاظه عن
الله (٦٤) .

(٦٣) فريدلندر : المصدر السابق ، ص ٢ - ٣ .

(٦٤) ولهورن ، حرات معارضة ، ص ٢٤٥ - ٢٤٧ ، فار دك ما

ذكره كولنديهر ، العقبة والشريعة ص ٢٠٥ .

ان هذه النظرية في مجموعها تعتمد ان على رواية اطرياسي
او دها على سبب من عمر اسمي ، وعلى انه له ابي اوردده صاحب
عقد اوردده على سبب اسمي ، وهم من كتب التاريخ والادب ابي
لا يصح الاعتماد على في حصور ابناء ابي سبب ان حصور من خلال
كتب القرو ، والكتاب . ان سبب من عمر اسمي فقد انهم من قس ربحان
البحر والاعمال ، كتب ، اصعب والوضع . فقد ان عه ان معنى
. ان صعب حصر . ووب عه ابو داود ، انه من شي ، وقال
اسمي ومارفسي ، صعب . ووب ان حصر . انه تروى الموضوع .
ووب ان حصر . انهم . ريدده . (٦٦) فربح هذا حصر لا يصلح ان يكون
رواية صعبة ابي ولا يمكن الاعتماد على في رواية . ان رواية اسمي
محدرة . دراهم ولا حصر ، فالشعبي له ميل الى التبع معروف ، فقد
عند ان سبب واسمهم من اسمي من اسمي ، فلم يجد حصور اسمي . لم
عوب فريدده . من هو حسن منه واصل في اداة الشيعة وانهم
واحدة هذه القصة من عمالدهم واسمهم اليهودية ، وهكذا اوردوا هذه
الرواية على اسم اداة اسمي . كما يظهر . من ربحان انهم هو اسمه
اسمي (٦٦) .

٣ - نظرية الاصل اليهودي - المسيحي المشرق :

القائلون بهذه النظرية جمع من اسسروا من اسمهم ، كولد زهر
وفريد كندر .

يبري كولد زهر ان فكره يرجعه سبب الى الاسلام عن صريح
انوارات اليهودية المسيحية . فقد اليهود والصابي ان اسمي ابد . قد مع
الى السماء ، وانه لا بد ان يعود الى الارض في آخر ارباب (رواية دعائم

(٦٥) ابن ابي حاتم : الجرح والتعديل . ج ٢ ، القسم الاول

ص ٢٧٨ - ابن حجر : تهذيب التهذيب ، ٢٩٧/٤ .

(٦٦) فريدلندر : المصدر السابق ص ١٠٠ .

حق واحد ، ولا شك . انه هو الموعود الاول . لأنه السبع مخلص
الذين ينجون لابراهيم احد والدين سيودور . وكم
منهم . [٦٧] .

و قد ورد في [٦٨] ان السبع قد استمد اكله من
يهودية حب السبع منها فأمره ان يذهب من اسبحة فآمره
(انظر Docetism) اني رحلت من الاسلام . ثم روي في
الكتاب عند الهرطقة اسبحة واعطيت سالا محمدا . فربح في هذه
العبادة روي . من حقيقه واقعه في كلف وولده وحسنه والاسه
من احسن ملحق عن خطه . انشركل من ان قصه طاهرية لا حقيقه له
وخصه من يد عن اصله . في [٦٩] . ان السبع قصه واما
كل قصه لمفسر اني . ان وقت شاد مسيح في قصه اسبحة عن
صلب قصه عند على سوء سلوكه . اما المسبح فانه اختفى وسعود في
سبعين ، وهذا سبه بعد ان براد الخادم من الامام لم يمض واما بعدا
لناب ديب ، واما اختفى وسعود في اقول اسبحة . من وه اذنه .
ان ديب في الاصل عند ان مثل جوا ، وان من . ان كل سبه
صور صور الامه . فروي سعادتي عن اسبحة فوج . فلهذا من علي
صلي الله عليه وسلم ان سالا مقبول . ان عند ديب ان سبه جوا
لناب في صور علي بن عبد الله ان اسبحة كما سبه ان علي بن
مرثم عليه السلام . وان كما كذبت اليهود والنصارى في دعواه من
عيسى كذبت النصارى واليهود في دعواها قتل علي ، واما
اليهود والنصارى من سبه مصلوه سبه عيسى كذبت ان يلقوا من علي
، فالا سبه بل قصوا انه علي ، وعلي قد سبه ان سبه . انه سبه

(٦٧) كوندريته المصدر السابق ، ص ٢١٥ .

(٦٨) فريده سدر المصدر السابق ص ١٠٠ وما بعدها .

ان الدم يستقيم من أعدائه (٦٩) * وهذه العقيدة بعيدة عما تعتقده الشيعة
الاثنا عشرية التي ترى في موت الأئمة انه حرق عليهم على أحصاه وانه
ما أشبه عدس امرهم كما برعته من سجنهم أحد قههم ، بل شاهدوا قتلهم
على أحصاه لا على أحسن وأحسبوه ولا على أشك والشبهة ، فمن رغم
انهم شهوا او واحد منهم نفس من دس على شيء ويحسن به براءه (٧٠) .

العائلون بالاصل العربي :

ومن أشهر ادعاءين لها الأسد موشكمرى واطح (٧١) الذي يرى ان
حركة الفتنوحات الكبرى مبيت نوعا من القلق الروحي والبدني ، مما أدى
الى ان يفكر البعض في « الخلاص » من الوضع ايراهن الذي كان اساس
بصير من عن طريق بوقع ظهور رعم او ولد مسيحي - Ghareismatic
من المندرات ابروحيه القائمة ما يمكن منها من انقاد اشهر مما عانوا
منها ويؤيد نظريته هذه بدليلين

١ - ان الدوائر اشبهت على اختلاف ما بها طرقت الى الامامة
باعتبارها مصدحة له وليس من المصالح العامة التي تنوص الى الناس ،
وان الامام يجب ان يكون معصوما عن الخطأ .

٢ - ان رجل الشبه الأوائل كانوا من عرب اليمن الجنوبيين ،
وكانت اصل رص سلاسل الملوك الذين سوانون الحكم ، وكانوا يصعدون
صعد روحه جعلهم أس اسططيين ابروحيه وارميه (مرؤد) .

(٦٩) العدادي ، الفرق بين الفرق ، ص ١٤٣ ، ١٤٨ ، انظر
ايضا الاشعري مقالات الاسلاميين ، ص ٧٢ ، اس حزم ، الفصل ١٨٨/٣ ،
١٧٩ ، الاسفراييني ، التصير في الدين ، ص ٣٥ ، الشهرستاني ،
السنن واسجل ١١/٢ .

(٧٠) ابن بابويه القمي ، عقائد الامامية ، باب الرجعة .
(٧١) انظر مقالته :

"The Conception of The charismatic Community in Islam,"
Numen, VII (1960), pp. 77-90.

به شوق و مع اراد الله لا نشجع ملكه ايرانه لار توبه هوا من
عرب بخوب من انكروا تفسد الملوك بحمل على الاعتدال و رحمه
و ضمهم الدار يحي في هذا الحضور *

الفرق السبعة

اولا . الامامة الاثنا عشرية . واولئك الاثنا عشر من بعده
 عليه السلام بعد من عده الله في قوله تعالى : واولئك
 هم الاثنا عشر (١٧٤)

١ - **بوجوب الامامة ووجودها في كل زمان** : ولا امة - في عصره -
 م - صحيح ائمة اي موصى الى غير الامة ، يعني علم نفسه ،
 ن هي ، ان الله ووعده الائمة لا يجوز اني عدي ولا يوجد
 في الامة ، من حيث علمه عين الائمة ^(٧٤) . ومن علمه اسما من
 عصر الائمة حلالا من اصول الدين ، وعرف من الدين شروعه وادب
 بقره بعد انرا ، ان من ترك الائمة ^(٧٥) فله من نرى . ان ائمة
 وان دوا الائمة الا في عشر الى مائة ائمة من خارج عن الائمة ،

(٧٢) انظر ، المعالي (محسن الامين) ، اعيان الشيعة ، ١٥/١ ، حسب عنوان الامامية هم القائلون بوجوب الامامة والعصمة ، ويقولون : وانما حصص لاسم لها في الاصل لجمعها في المقالة عند الاصوب ، ويقولون : استصح المقصد ، ورنث المقالات ، ص ٧ ، فانما السمة للعصبة بالامامة ووصف عرق من الشيعة بالامامية فهو علم على من كان بوجوب الامامة وبوجودها في كل زمان ، ووجب حصص النبي ، والعصمة والكلمة لكن امام م حصر لامامة في ولد الحسين بن علي عبيهما السلام ، وساقيا الى ارحصا علي بن موسى .

(٧٣) ابن خلدون - المقدمة ، ص ٣٤٨ ، الشهير مساس
والنحل ، ج ١/ ص ١٩٥ .
(٧٤) انشد - اوائس الخلال ص ١٢٠ البطر (محمد رضا) عمائد
الإمامية ، ص ٤٩٠ .

وخرج عليه جميع احكامه ، (٧٥) .

ب - النص والتعني : روى (أدلة) أن عشرة من رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم علي (رض) أم حب جلت وصحب
أو حدة طمخ والأب ، في حيد ، وفيه في أن
صوتس شقوفه ، وفيه على متفق عدهم ، وفيه عدهم
حصول علم انسي بها ، من باب قول سي (رض) يوم عذر حب ، من
أن مولد لهذا علي مولد ، المهدي ، من والآد وعد من عذر واضر
من صره واحد من حدة ، وأرجح معه كنف ، وفيه عده .
(بني طيب) حي ووصي ، خفي من عذر ، وفيه عده .
وفيه ، من سي سره ، من موسى (أدلة) سي عدي ، (٧٦) .
في غير باب من باب ، على ، على باب الأدلة ، على عده
أرجح ، من ، من ، على ، وفيه عده ، وفيه عده
عده احسن ، وفيه عده ، من عذر اهله ، وفيه عده
من أرجح ، من ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده
مواقف لم يرد الأعي ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده
الرباه ، (٧٧) .

ومن علم السبعة ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ،
اعني الاعتدال ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ،

(٧٥) (مجلس الأمن) ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ،
وغيره ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ،
عول (أي انهم) ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ،
(٧٦) (الحلي) ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ،
من ٢٢٥ كذلك كتاب العبادي عشر ، وفيه عده ، وفيه عده ،
اعط ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ، وفيه عده ،
الإمامية ، من ٦٠ .

(٧٧) كولنزيهر : العقيدة والشرعة ، من ١٩٦ .

أما هنا كما ترى الأمامة ، أو وصفها كما ترى الجارود من أريدته
 (اتباع أبي الجارود زدد بن مندي) ، كان من أصحاب الإمام محمد
 الباقر () ، وهكذا قال الشيخ أحمد بن محمد بن عيسى بن أبي
 ثاني أريدته من أشعة () من أبي أريدته السليمانية () ،
 ابن حنبل أريدته () ، وأما () ابن الحسن بن صالح بن حي () ،
 الإمام شورى بن مندي ، عده من من أريدته () من صلح بن فهو ،
 في حقيقته (٧٨) .

ج - عصبة الأئمة : العصبة منه - هي اسم - الأئمة ،
 وعصبة الله عده ، أن عصبة من بوجه - أو - اصطلاح - قد احتل
 اسمها في تحديد بعضها ، وقد فوه - انصوب - هو الذي لا - كذا الأئمة
 مناصري ، واحتلوا في عده اسمها كلف هو ، وقد فوه منها انصوب
 هو انحصار في منه أو بده أو فيها بحاصه عصبي اسم انصوب على
 المصنعي - وقد فوه ، من انصوب من في حواش انصوب و بده غير
 انصوب ، وأما انصوب هي المدرة على انصوب وعده انصوب ، على انصوب .
 وقد آخرون ، بل انصوب محدد ممكن من انصوب والفاضة ، وهي بذلك
 ملكة ممكن صاحب من انصوب انصوب مع انصوب عليه (٧٩) . وقد
 انصوب الأئمة على أن الله انصوب لا يكون إلا انصوب من انصوب لله
 تعالى ، لا صدر عنه صبر ولا كبره لا عمدا ولا سهوا ولا بسا ولا
 حقد في انصوب ولا لاسه ، عن الله تعالى ، وذلك يكون مقبول انصوب ولا

(٧٨) انظر المفيد - المصدر السابق ، ص ٤ : الاسعراسي المصدر
 في انصوب ص ٣٣ / العدداني - الفرق بين انصوب ص ٢٤ / الأشعري
 مقالات الاسلاميين ، ص ١٣٥ .
 (٧٩) ابن منظور - لسان العرب ، مادة انصوب / الخرجاني
 اسعدي ص ١٠٠ / ابنهاني كشف اصطلاحات الفروع ١٠٤٧ / ٢
 ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة ٧ / ٧ .

سعد من الغلور هـ (٨٠) واحلقوا • من العصمة بد • الأئمة م
يكون قلبها أيضا ، ويرى سعد : الروح ان تضع على كمالهم عليهم السلام
في العلم والعصمة في أحوال اسود والأئمة ويوسف مما قل ذلك وهل
كانت أحوال سوء وأئمة له لا ، وعطف على ان الصمة لازمة منذ اكمل
الله عملهم الى ان قصهم (٨١) •

د - وانقلت الامامة الى عشرة على ان الأئمة بعد ارسول الله
عشر اماما ، ابتداء بعلي بن أبي طالب ثم الحسن والحسين رضي الله عنهم
ومن بعده في هذه دور ولد الحسن حتى الامام الثاني عشر وهو محمد
الهادي اسير • وهذا علي فانه يوصفه باسمه الأئمة وسي وانكن
ولادتهم ووفداهم (٨٢) •

(٨٠) من في العدد : شرح نهج البلاغة • ١١/٧ - ١٢/ من ثانوية
العمى/ عقائد الشيعة الامامية ص ٨/ الحلبي - كشف المراد ص ٢١٧ ،
المجلسي بحار الأنوار ٧٢/ ١١ •

(٨١) المفيد : تصحيح عقائد الامامية ص ٦٣ •
(٨٢) المفيد : المصدر السابق ص ١٠ • ابن ثانوية العمى - المصدر
السابق : باب الامامة • الحلبي : المصدر السابق ص ٢٤٩ •

(علي حجاج) طالب - جو الحسني جرنيل -
 (مولد - ۲۳ قبل الهجرة - وافته ۱۹۵۵ء)



وقد حوز إرئيدنه (عدا الحارودنه مهم) . ان يكون كذا قصي
عام راهد شجاع سحي جرح بالامه امه واحب المظنه ، سواء اكان
من أولاد الحسن أو من أولاد الحسن ^(٨٥) . ولم يشرطوا في الامه
ان تكون مضمونه وهذا أيضا . يعرفوا بعد ان اوردت اسره في الامه
واعرفوا (عدا الحارودنه مهم) شرعيه خلافا للشحن ابي بكر وغير
وهم يملوا ابراهم مهم ، وذلك بطلب لمقتله الامه اشهوره ابي وصفي
رد في الامه وهي الموم . بخوار امه انصون مع فناء الاصل .
ومعنى ان عدا كذا اصل اصحابه الا ان الخلافه فوصف ابي بكر
صلحه دسه ، بما فيه من سب بخص ولا يوجب كبرا ولا صفا ^(٨٦) .
وارئيدنه يرحمون في الأصول الى الاعتزال . وفي القروع ابي مذهب
ابي حنيفة ، الا في مسائل قليلة ^(٨٧) وقد سب الا . الى ان سب من

(٨٥) بغدادي . فرق بين الفرق من ٢٤ . شهرستاني . اصل
والجمل ٢١٧/١ . عارل . كولدزبير . المصدر السابق من ٢١٧ .
(٨٦) العاملي (محسن الامي) اعيان الشيعه ١٣/١ . الطوسي
(صدر الدين) قواعد المعاهد (محسن من محمد حواد مسميه الشيعة
والشييع من ٣٥) .

(٨٧) يقول الشهرستاني عن رد سرحد . اراد ان يحصل الاصول
والقروع حتى يحل بالعلم فسلمه في الاصول لو اصل من عطاء رأس
المعزله . فاقس من الاعتراف وصارت اصحابه كلها معزلة . - الملل
١ ٢٠٧ . وبعد ان ابرضي (كتاب طبقات المعزلة من ١٧) ردا ضمن
رجال الطبقة الثالثة . وكان رد لا يحالف المعزلة الا في المعزلة من المرسي
(المصدر السابق من ٢٤) . اما عن الصلة بين رد وامي حنيفة ، فذكر
أبو الفرج الاصفهاني (مقاتل الطالبيين - من ١٠٧) ان ابا حنيفة كان
يصر ردا وصل اليه وانه ارسل اليه يقول : ان لك عبيد معونة وقوة
على جهاد عدوك فاستمع بها امت واصحابك في الكراخ والسلاح) . وذكر
الرمحشيري (الكشاف ١/٦٤) ان ابا حنيفة كان يعني سرا بوجوب بصره
رد من علي وحمل امان الله والخروج معه على اللص المتقلب المسمى بالامام
والحنيفة . انظر ايضا الشيباني : الصلة بين التصوف والتشيع ، من
١٧٩ - ١٨٠ .

عند الامم الاثر عشره لا يفسرون اريد به شيعة لانهم لا يوحون
 احسن (٨٨) ويقوون ان الامم تكون بالاحياء فمن احقر من قس اهل
 احسن واعقد من الامم واحد الصانع (٨٩) . وسببون مهم الجاروديه
 الذين يدعون ان ابي من علي بن ابي طالب موجود لا يحكم
 قال هو الامم من بعده وغموا ان اصحابه كفروا سركهم بعه
 علي . ٩٠ .

ثالثا - الشيعة الاسماعيلية :

سند هذه الحرفه اسمها من اهل علي خلاف ال - عشره محسن
 سلسلة اسمها العاهرين ، الامم اسمعدي الذي لا يعرف سبعة ال - عشره
 بامم . وهو اسمعدي بن الامم جعفر الصادق ، ويدعى سمي بها شيعة
 اسمعدي (٩١) واسمها هو ال - الاكبر الامم اسمعدي جعفر الصادق .

(٨٨) المقصد - وابن ابي عمير - ص ٤ / مصبه (محمد حواد) .
 اسمعدي واسمعدي ص ٣٥ .

(٨٩) ابن خلدون - المقدمة ٣٥٤ .

(٩٠) الشهرستاني ٢١١ / ١ اعدادي ص ٢٢ / ادسفرائيلي ص
 ٢٢ / الاشعري : المقالات ص ١٣٣ .

(٩١) نطق على الاسماعيلية سميات عديدة ذكرها العراقي في كتابه
 المسطور ، فصانح اساطية ص ١١ ، منها **الباطنية** ، لدعواهم ان بطواهر
 العراق والاحبار بواطن بحري في بطواهر محري اللب من العشرة ٠٠٠
 وعرضهم لافضل افعال الشرائع فانهم اذا اسرعوا عن العقائد موجب الطواهر
 قدروا على الحكم بدعوى اساطين ما يوجب الاسلاخ عن قواعد الدين .
 ومنها **السميعية** (ص ١٦) وانما بقوا بها لامر من احدها اعتمادهم ان
 ادوار الائمة سبعة ، وان الاسماء الى سابع هو آخر الدور وهو المراد
 بالائمة ، وان تعاقب هذه الادوار لا آخر لها ، والثاني قولهم ان تدابير
 عالم اسمعدي ٠٠ متوطنة بالكوكت السبعة ٠٠ وهذا المنهج مسترق
 من ملحة اسمعدي ومنصب الى مذاهب الشيعة . ومنها **التعليقية** ، لقوا
 بها لان عند مذاهبهم انطال الرأي وانطال تصرف العقول ودعوه انخلق
 الى التعظيم من الامم اعصوم وانه لا عدرك للعلوم الا استعظيم (ص ١٧) .

[illegible]

(١٩٢) أسهرسماني أصل وأصل ٢٧, ٢ من جلد
 المقدمة من ٢٥٦ (ويعقد آخرون بأن سماعيل أظهر من العبد وسرب
 اسحر به حسن الصادق على جميعه ونقل الامامة منه الى اخيه الاصغر موسى
 الكاظم ، وقد رد على هؤلاء بنسخ اسماعيل عنهم ان الله اذا اجتنب
 شخصاً الامامة واصطفاه منه موده فقد هلك امصب بخطر في السنين
 طهره من الذنوب والاورار واقعه العذرة على اوصياءه فحرم بحرم من
 فيه اسماعيل - ومن ثم مروده من الاسماعيينه - الا على محاربا ، وظهور
 ذلك على الاحكام والقرائن الاخرى كالصيام والحج وغيرها أظهر
 كولد زهير - العقيدة والشريعة من ٢٤١ وما بعدها " وقار ذلك ما ذكره

Guillaume, A. "Islam," p. 122.

وكذلك

(٩٣) الموسختي : فرق الشيعة ص ٥٨ ،

! مسئلة ١٠٠

موجز تاريخهم :

استدبر صر - اعلم اني وادعهم لمحرر كبر اسمعه بعد ان ورد
محمدا فلقب - (- اسفل ار كنه) بهادرا اصغر كبر اسمعه ان (١٢٥٠)
اعلموا الى من - عو به - مسير وامن - فمصور - اني يحفلون له
به واه على اسمعه - اصغر به - عو به - من حق - شمة - حتى -
محمدا بن سنان فبر ان اربي ومني - وادع - حمر - اسفل - بار -
حسن محمد -
في قلب محمد وفي اسد وحن - عو به - حو به - - - - - - -
هم -
-
ان -
اسم علي حتى اعلمه - - - - - - - - - - - - - - - - - -
محمد بن -
رمي ان مقاربه الاسلام - - - - - - - - - - - - - - - - - -
مصور -
و -
في (٩٥)

(٩٤) الشهرستاني اسفل والحق ٥٢٢ وما بعدها و نظر ايضا
درة المعارف الاسلامية - مادة الاسماعيلية - وكتاب الفرق من اهل السنة
منازل البغدادي (الفرق بين الفرق ص ١٧٩) والاسفرايسي (التفسير في
الدين ص ١٢٤) يرون ان محمد بن اسماعيل من جعفر الصادق بن مكرم
من بعده عقبا - وهدوهم من ذلك افكار الصلة بينه وبين مؤسس الدعوة
الفاطمية - عبيد الله المهدي الذي يرى الاسماعيلية انه من سلالة محمد بن
اسماعيل

(٩٥) حسين براهم حسن تاريخ الدولة الفاطمية - (مختصرا)
ص ٢٩ - ٤٢ -

وقد وضع عدائقة من ميمون ابن السعداء من عوائل السعداء
 الاسماعيلية أو مذهب اسمعيل الذي يدعو إلى اسمه السعداء من حقه
 السعداء ، وانتدع بدت دعوة مبطنة فسما إلى سبع درجات أو مراتب
 رتب هذه حتى أصبح لها في أيام العظمى ، وقد سار بعض
 المؤرخين (أمثال دوري ، بروكلمان ، نيكلسون ، فليبس حتى ويدلي
 حوري) عدائقة من ميمون ، صاحب مؤامرات قوية السعداء به بسما
 بهارة قائمه . . وقد ملك معه الكراهة في الشيع السعداء لمصر
 والاحبار الاسلام والسلمى مدفوعا إلى ما يدعى من حربه المكر
 والعقدة ، وقد عمل على ايجاد جمعية سرية كثيرة بلقياس ابن حبيب
 مادتها كل فرد على قدر عقله واستعداده^(٩٦) ، فاضطر الحلفاء إلى
 صيق الحقائق على اسمعيله ، واضطرت مائمه الاسماعيلية إلى معذرة
 سلمية مركز دعوتهم ومواصلة جهودهم في بلاد اكبر ساحة من هذه
 الدعوة وهكذا أصبح احد دعا الاسماعيلية واسمه أبو عدالله الشيعي في
 شمر على الاسماعيلية في بلاد العرب ، وواجهه عسوف حال حبس
 مركزه فيها ، ولم يمس وقت سجون حتى عاد اسمعيله منحت السعداء
 المطلق في جميع الجهات الواقعة إلى العرب من مدسة القبروان ، ثم أعد
 أبو عدالله الشيعي إرسال إلى أبي عدائقة امهدي احد الاعلى حلفاء الدعوة
 السعداء واسمه الاسماعيلية اذ كان يدعو لمحتصو إلى امر يقه فرحب عدائقة

(٩٦) حسي (فليبس) تاريخ العرب من ٥٢٢/حوري (بيدلي) من
 تاريخ الحركات العسكرية في الاسلام . ص ١٢١/دوري معاه عن تاريخ
 الاسلام (الترجمة التركية ص ٢٢٨) . بروكلمان تاريخ شعوب الاسلامية
 ٧٢ ٢ . وأحسن مصدر عن دعوة الاسماعيلية هو كتاب رناردوس
 أصول الاسماعيلية . . وكذلك كتاب
 Ivanow, W. "The Alleged Founder of Ismailism,"
 وايضا : كورمان (هنري) ، تاريخ الفلسفة الاسلامية .

هذه الدعوة قوبل بها العرب وبنات في ودعوا من أو مذهب
 الأسماعية ، فدخل فيه الناس طوعا أو كرها ، ثم امتد نفوذ الأسماعية
 منها إلى مصر حيث فتحها محمد بن أبي العباس سنة ٣٦٩ هـ / ٩٦٩ م ، ومن
 مصر انتقلت الأسماعية حتى ساءت شكل حركة قوية انتشرت من
 سواحل الأندلس حتى الأجزاء الشرقية لبلاد الشام الإسلامية ، أما
 ما وراء نهر وادي همدان في إيران فوجدت حركة ، حيث ظهر
 داعية دعيته الأسماعية أحمد بن محمد بن أبي بصير السجستاني ، سر
 حبره ، أبي حامد الرازي ومحمد بن الكردي ، ٩٧٠ .

وخلال القرن الخامس الهجري وبعدد من الحركات والأحداث في
 صفوف الأسماعية ، واشتد حركته على وجهه ، وصارت فرق مختلفة ،
 وقد حدث الانشقاق الأول سنة ٤١٩ هـ / ١٠٢٩ م عندما أعلن الحاكم
 بالله في أحمد الديلمي قد حارب في أبي بصير ، و ساءت بقول
 فحصل انشقاقه إلى من شبه الأسماعية لا عند محمد بن أبي بصير و
 سبوا فهو الذي استقر عند هذا المذهب ، و حدث الانشقاق الأخير بعد
 وفاة المستنصر بالله سنة ٤٨٧ / ١٠٩٤ م ، حيث أقر أنه الأكبر براء على
 المحلي عن الإمامة وذلك بتدبير من أحد أساطين أبي بصير على
 وأودعه السجن حب إلى فيه حقه ، وقد ساء هذا فلقد وأصغر من ساء
 في صفوف الأسماعية أبي بصير من ذلك الحين إلى فرعين رئيسيين

أ - المسبعية - سنة أو مسطلي بن أحمد (٤٨٧ هـ
 ١٠٩٤) .

وقد انتقل مركز دعوتها إلى اليمن بعد أن سقطت الدولة الفاطمية
 في مصر على يد صلاح الدين الأيوبي سنة ١١٧١ م ، وقد استعرب في
 سنة خمسة قرون ، ثم انتهت بحادث كبير في الهند ، فقتل مركز الدعوة
 (٩٧) دائره المعارف الإسلامية (بالإنجليزية) عادة الأسماعية .

أعداد سمع في بلاد الشرق ، - أصف أي هذا جند الأبرامة القائله
تأخيه لده واضطرابه الحوضيه أي عور - أصله أي السه وعصر
من قسسته الحويه وحرق من أمويه صغير في عصفه بصبه سائله مع
أيل العروى في الشرق الى تأسيس الجمعات العربيه (١٠) .

[illegible]

(١٠٠) نورو کلام ، کاري ، تاريخ الشعوب الاسلاميه ج ٢ /

• ۷۷

(١٠١) أنسبي (كامل مصطفى) الصلة بين أنصوب وأنشيم .

• 4. A. 1998

(١٠٢) حتى (قليبي) تاريخ العرب ص ٥٣٢ .

مصدر من هذه المصادر دورية المصدر الكلي بنحو في وفيه تكس حـ
 عمل الذي أثار المصدر السابق .^{١٠٤} . وفيه يرى أن الأسس عليه حسن
 - كما يقول الأستاذ - . أي المصنع السابق حتى حسن رسالتها على
 فكسره المصدر ، فمصدر ذاته وفيه ومفسر ، وإثباته ، وعلى على
 الإخلاص^{١٠٥} ، فمصدر الأدب لا آخر^{١٠٦} . وهذا يعني في هذه المسألة
 مسطرة أن محمداً - نكح - أسس ولا آخر من بعد كسره أوحي
 الأخير كد ثوب العقيدة الإسلامية ، وهكذا أصبح لا نستطيع أن نبين
 في مدعهم قواعد الإسلام استلزمي حتى في صورة - مسطرة - وإسبي
 الأمر به - كما يقول كسره - ، أي أسس مذهب الإسلام وإخلاص
 عقيدة إخلاص^{١٠٧} . وهذا يرى كسره أن لا مفسر من مذهب
 الإسلام عليه من أهداف الحق في الإسلام ، فعمل بغدادي . والذي
 مسح عدي من ذلك المسألة أنهم هربوا . وهذه فتوى بعد إحداهم واستلزموا
 إرساء وشرع كل ما سلكه إلى المسألة كل ما حسن به المصنع .^{١٠٨} . أما
 الأمة العراقية فبين أن مذهبهم مرسى إحداهم بوجوب خطته وإمضائه
 وإسدهم والأخرى بوجوب الكفر والحرى^{١٠٩} . وقد روج الأستاذ عليه
 مذهبهم على أساس الدعوة الحرة ، وهذه الدعوة مطوي على مذهب
 مذهبهم مذهب مذهب الدعوة في إحداهم على مراتب مذهب ولا يبين
 مذهب المذهب في أي مراتب من الأصول الإسلامية إحداهم في إحداهم

(١٠٤) كولدزهر المصدر والشرعة . ص ٢٣٩ .

(١٠٤) البشار (على سامي) نشأ الفكر الفلسفي في الإسلام

ص ١٨٣ (وهذه الفكرة في دورته المبدئية واستمرارها هي التي ست عنها

القاديانية والبهائية في العصر الحديث دعوتيهما) .

(١٠٥) الفزالي : فضائح الساطية ، ص ١٦ .

(١٠٦) كولدزهر المصدر السابق ص ٣٣٨ .

(١٠٧) بغدادي : الفرق بين الفرق ص ١٧٧ .

(١٠٨) الفزالي : المصدر السابق ، ص ١٤٦ .

الاسلامه الا هيكلًا حور . و . مداع . و . هذه امراحل بدراسه دقيقه
 عنه من يراد دعوته وذلك لتشخص من نطع في استراحه ، بمعرفه
 منه وضعه ومنه .^(١٠٩) ويحدد الحريق الذي يؤتى به حتى لا يفرح
 اسره . كما يقول العدادي على سبهم - . في ارض سجنه ،^(١١٠)
 وسمى هذه امرته . القريش . ثم بدأ امراحل حري نهى . تشكك
 في عقد المدعو الاصله وسله ان سده . سؤال عن الحكم في مقررات
 اسرائع وعوامض المسائل وعن استشه من الآب وذلك رعبه اشفه
 في نفس المدعو ومنه من حب الى حب سهي به الامر الى التحلل الدمن
 من جميع التكاليف الشرعيه^(١١١) وهذه صوره من وضعه تحت يد عداده
 اعرواني الى سلسل من احسن من بعد احاديث حور

• بي اوصك بتشكك الناس في القرائ واموراء والاحل وارور ،
 ويدعونهم الى ابطال الشرائع والى ابطال الميعاد واشور والعت واملائكه
 في الساء والحق في الارض وينفي ان يحيط علف بمحارب الاساء
 وسفهم كقول عبي بن مريم لليهود لا ارفع شرعه موسى ثم رفعها
 سحرم الاحد بن است وادهج العمل يوم اسب ولا يكن كصاحب
 الامة امكوسه حين سؤوه فدان . فل الروح من امر ربي . ولا يكن

(١٠٩) المصدر السابق ، ص ٢٦ .

(١١٠) العدادي المصدر السابق ص ٢٨٣ قارن/ حوري (بدلي)

المصدر السابق ص ١٢٦ .

(١١١) انظر هذه المراتب والفرص من كل مرتبة . العراقي (قصائح

الطبعة) ص ١٥ .

الشهرستاني المنل والحل ٢/٢٧/العدادي/اعرق بين الفرق/
 ص ١٧٩ . وعن تأثير الجمعيات السرية - كالماسونية - نظام الاسماعيلية
 القائم على السرية والدرج ، انظر حوري (بدلي) المصدر السابق
 ص ١٢٥ . بروكلمان (كارل) المصدر السابق ٢/٧٣ حتى (فليب)
 المصدر السابق ص ٥٣٤ .

[illegible]

هناك ر - الاستقلالية أكبره معه ومعه ر هو - حتى جميع
من الأحرار في الدنيا ولا حجة في عيبه .
انها - الفلاح .

الفلو - لغة : هو جود جود واحد واحد في كل شيء وهو
 نفس بصره - علة في الدنيا - الأمر بعلو علة - جود واحد واحد
 سنة ١١٣٠ ، وفي الأثر الأثر ، في نفس - جود واحد واحد
 سنة ١١٤٠ ، في علة - جود واحد واحد في الدنيا ، علة جود ،
 وهو - علة جود جود علة جود - جود واحد واحد في جود
 جود ، وعلة جود ، وهو - جود واحد واحد - جود واحد واحد
 (١١٥٠)

اولیٰ حدیث شریف : اے ارکھ ! اے عورت ! میں نے تجھے شہادت سے کب

(١١٢) البغدادي : المصدر السابق ص ١٧٧ .

(١١٣) ابن منظور - معجم العرب - مادة - علا - اربع لاصفاى
العرباء في عرب القراء ص ٣٦٤ (تحقيق محمد سعيد كيلاني - طبعة
الطبعة)

(١١٤) آية الكرسي - ص ٧٧ -

فلنكم «علو في الدس»^(١١٦) أي اشتد فيه ومجوده أحد ، لأن دس الله
من علو وانصر ولأن الحق من سر في الأفرام والمعروف .

وقصر المقص «علو في الدس» بمعنى سحب عن نواحي الأسرار
والكشف عن غلظه وغوامض معانيه وبسوء فهم سلا على تلك الأحداث
أسوي . أن هذا الدس من فاد عن فيه رفق فإن نسب لا أحد قطع
ولا صهرا أي . وكذلك ما رواه مسلم عن أبي مسعود أن رسول الله (ص)
قال : «هلك السعور» وفيه^(١١٧) .

أما اصطلاحاً : فمن أمثال أووقوف على مذاهب علماء وأئمة
وحدد أعداد أبي اسعدوا منه ، وعرفه لقبه أسلمن أهم ،
تسمر من عدد من المعروف . أي و . ب . ع . في كتب المذاهب .

يقول الأشعري : «أما سموا الله» ، لأنه علوا في علي ورواه
في^(١١٨) .

ويعرف فهم من «توبة العمي» أعداد في حالاته ، وأبوصه إليه
كفار بالله حتى اسمه وأبوه سر من السور والبخاري والبخاري^(١١٩) .

ويقول فيهم الشيخ المفيد : «الملاء السعور» (السماء) هي الدس
سوا من المؤمنين والأئمة من . ر . س . عليه السلام أي الأوجه وأسوة

(١١٦) أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده ٢١٥/١ (طبعة
احسن) / إسنادي حسن ٢٤ كتاب الحج ٢١٨ باب المقاطح احصى .
(١١٧) مسلم : الصحيح ، ٤٧ - كتاب العلم - حديث رقم (٧) .
(١١٨) الأشعري (أبو الحسن علي بن اسماعيل) مقالات الإسلاميين
٦٦/١ (تجميع محمد محي الدين عبد الحميد ، الطبعة الأولى مطبعة النهضة
المصرية ١٩٥٠) .

(١١٩) ابن بابويه القمي ، عقائد الإمامية ، باب في العلو .

المتفق والاسم من مقرر في تاريخه مختلفه ، من له وطلب عرو قرار
كذلك شوب حيد ، اعتد الاسلام في امر من الام من ولا اجهود انحصاره
اوعاهه ابي له ، حال اميره وعبره في عند آرائهم ، ردا عليها (١٢٣) .

اولا : ان في عند انامه ان فكره ايجاز واحد من مسجحه
Incarnation - Corporation فكذلك فرقهم مختلفه يؤمن وعنده
الأنمة سمعها بحلول بحر ، لا هي وحيد ، فهم ، بعضه اعتبار اوعاهه
ان ، في على عرته عمو

عند الله ان - كان برعه ، رعد ك ، و ان يكون هو الأنمة
، حقيقه ، واسرعه آت عند ان لله على ، حل في حقيقه حاص
في محمد وعلي واصله وحبس ، حقيقه ، و اميره ، و هو فرغ من
انحصاره ، عندو حقيقه ، عمو ان ، منه وصر به في انسه
اوعاهه انه اجتمعوا على عمو ، و واجد حقيقه عمو ، ان روح الله حل في
الان ، والأنمة ، واسرعه ، عمو ان حرة ابعث حل في علي واحد حقيقه
، ان كان بعد عمو ، ان في قول ان ، ح الله مسجحه في الانماء والأنمة
حقيقه ، ان في عمو عند الله ان محمد بن احمده به اعتد انه
منه ، عمو حقيقه ، في على ان ، به سنده على مذهب حقيقه ، و حقيقه ،
اعتد ، ان الأنمة كوا ، يد ، و كرا ، او حقيقه ، قول ، ان ولاد انحصار
و حقيقه ، كوا ، ان الله ، احذو ، و كان يقول ان حقيقه ، ان (١٢٤) .

(١٢٣) راجع النخب ابي كمنه في مخنة ، المسلمين ، به اعدد
الاول السنة ١٩٦٤ عن اهمية الدور الذي لعبه رجال المعركة في هذا
الخصوص .

(١٢٤) غير الاسعري ، مقالات الاسلاميين ، ٧٧ ١ ، و ما
بعدها .

اشهر منتابي ، الملل والنحل ، ٢٠٤/١ - ١٣/٢/٢٠٩ - ص ١٥ -
ص ١٦ (على هامش الفصل) والبغدادي ، اعز من القوي ، ص ١٥٠ =

[illegible]

وہد اخصاً بعض امیشرفی فی جہد صدر ادی اسطہد ورف
اعلام مہ فکرہ اخلوں و فربہ ناسل ورس و فربہ دوی و ان
اسطہ و اجدہ افکارہ من امریں ارس عدا ان ورا فی ملوکہ
احصدا مسحدری من اصحاب الابعہ اندر و قبلوہ و ویر اوسی الی
علی ودریہ و و ان الامہ عدہد ہو مہ فدر حمر حمر و " و و علی
بحو مائل سکلم او حب ملر و حب ای و ان امریں او حب ملر
الافان اجدہد فی الامہ و مہد مویں قبلوہ فی شوب و مہد و
ہو بحسد روح مہ (Pahlavi Bagh) الی مصل فی اصحاب ملو

= والإسفرائيلى : التصميم في الد - ص ٨٨ ص ٨٢ ص ١١٠ ص ١١١ ، ص ١٠٨ وابن حزم الفتى في مد واجعل (فصل سبع الشعرة)
١٧٩/٤ وما بعدها - والرازي عقوبات فيرى المسمى ويشركه ص ٥٧ و ٥٨ ص ٦١ .

(١٣٥) انصاف، اقتصاد، مساوات -

(۱۲۶) ذوقی صفا کے روح الاسلام (الرحمۃ خرمکہ مدگور
عبد اللہ حیات نعمان روح الاسلام ص ۳۱۸)

من الأبناء إلى الأ...
اعتنق الإسلام طاهراً أدخلت في الأ...
معائلة الأئمة المختارة التي نقل في...
Ferry Yazdan...
... من الأ...

[illegible]

(۱۲۷) مکتبیں میں کتاب و پتھر (نوحیوس) آخرت انظارۃ
فی صدر الاسلام (آخرچہ مرحومہ ندکبیر عبدروحمن مدنی) میں
۲۵۱ ورق بدست مارکوبہ تالیف ۱۸۳۵ء، فی کتابہ فلسفہ
فی احادیث، میں ۹۷ ورق بعدہ (ترجمہ عظیمہ یوسف موسیٰ مدنی دار
انظار)

(١٢٨) منسوخ من
 Lewis, B. "The Origins of Islamism," p. 13.
 (١٢٩) كولد زيهو : العنيفة والشريعة في الاسلام - الترجمة
 العربية - ص ٢٤٩ ، انظر ايضا : ولهرزن المصدر السابق (ص ٢٤٢)
 Friedlaender, I "The Heterodoxies," p. 2 p. 13. (١٣٠)
 واطر ، انصا
 Mez, Adam, "The Renaissance of Islam," p. 62.

في عيني صلو . له عليه (١٣١) . وقد ذكر اغتبه ، واسلمه فكره مخلوق
ووصفوا أصحابه ، كغيره ، ان الله (له) المبرور ان انقوله ، راجح أو
احد فسمه (له) عصبه مبررة صادقة اصله . بعد اوجدها في
وه عليه (١٣٢) .

ثانياً : سمى في وثق عباداً في ربه واسمهم
(Anthropomorphism - Corporeism) في صفة كمال اغرق
الاسلام . من هوي (١٣٣) . من سمى بغير علم ان معبود على صور
الانسان عصبوا لعضواً ، وجرأ فخره ، وكان يقول : تلك كنه (له) وجهه
بوجهه من (ال) . هي (له) (ال) وجهه . عصبه من (ال) من عليه من
بعض وجهه من (ال) (ال) (ال) . (ال) (ال) (ال) . من بعد انحلي
ان يقول : ان الله من صور واحد . أو شئت على من حروف بهاء .
وان الالف فيها مثال قدمه واليمين على صورة عصبه ورسمه (له) (ال) (ال) .
واضاف : ان الله في صورة رجل من مو . كذا . من راجح من مو . ولف
مع منه الحجة . و هو من صور انحلي . ان يدعي : انه عرج به ان
اسم . و في معبوده فليس بعد الله . ان الله في ، ولف عني ،

(١٣١) ابن خلدون : المقدمة ، ص ٣٥١ (طبعة بيروت سنة ١٩٠٦)
العراقي : قصائد اساطير ص ١١٠ (تحقيق الدكتور عبدالحسين نوري)
انظر أيضاً : من بعد ربه . بعد عصبه . ٣٥٠ حسب يقول . فاما
ان افعله فبها عصبه من الله في عني ذهب عصبه من عصبه انصاري في المسح .
(١٣٢) انظر : الشهرستاني : الملل والنحل ١/١٤١ . الرازي
عبدالله بن علي بن الحسين بن الحسين ، ص ٦٢ وكذلك ص ٨٢ . السعداني
بن علي بن علي ص ٢١٤ . الحنابل (ابو الحسن) : الاستبصار ، ص ٦
و بعد باسماً هذه المعتقد في مقال سابق ، مجلة كنه . شريعة ، اعداد اساس
سنة ١٩٦٦ وسان الشبهة كفكره فييرت في الاسلام (كنا كان الحال في
اليهودية) بسبب داتني دحي هو انفسك باخرقة وحمل التصفات خربة
عني الحقيقة دور الخمار .

ومن امرى اعلمه من جعل لمناجح وسيل الارواح من بدن الى آخر
 هذه ووقت ، قدوا ، ان كل دور في الابدان الا أنه قد لا المؤمنين
 خاصة فحور ان ادوات لدره من الافراس واشتهى وفي غيرها من
 يكون لواكب الملوك والحلفاء على قدر ادرته وصاحبه لأنهم ، ، مسكن
 في ذلك الانسان اعلم به به حور الى الابدان الا أنه عشرة آلاف سنة ،
 وانما ان اسعد بها كمال بدخلهم الحب وروا ضاعه ، وانما الله
 وانشر كور وانما قور وانما فسلو في الابدان اشبهه او حقه عشرة
 آلاف سنة ، من الحب وانما ان امره انصره ١٣٧ .

هذا وقد اخذت مؤ حوا فكر الفلسفي في حدود الماثرة الفكرية التي
 صدر عنها عقدها ١٣٨ ولذا أيضا فان مؤرخي العرق الاسلامية

(١٣٦) التوحى : فرق الشيعة ، ص ٣٢ .

(١٣٧) المصدر السابق ص ٣٥ .

(١٣٨) عقده المناجح قدسه جدا في أصولها وقد اخذت الناحون

في مصدرها قهرودتس

The History, p 75 b. The Great Books of the Western
 World :

يرى ان ، المصريين القدماء هم اول من اعتنقوا فكرة ونشروها
 واعتمدوا بان النفس حادثة وعند الموت تسفل الى هكل حيوان تحل في
 الجسد ، وتبقى تسفل في الهياكل المختلفة ان ان دور في ابدان كل الحيوانات
 اني يسكن الارض والماء والسماء ، ومن ثم تدحل في هكل سري حديد
 وتولد ولادة جديدة ، ثم تستطرد فتكون ، ان بعض المفكرين اليونان
 - القدماء والمحدثين ، استمدوا هذه الفكرة من المصريين ونسبوها الى
 انفسهم .

الا ان بطرقة هرودتس هذه ردها مؤرخوا الفكر الفلسفي وذلك
 بسبب ، اوبها ان اكثر اصحابي من بعد ما رانهم يتكلمون في امر ما اذا
 كان المصريين القدماء قد اعتنقوا هذه الفكرة أصلا وبانبيها هو ان =

• يحصر والحياء في استنباط ما لا بد له من مسحة بوجه واحد من وجهي
 من • كان المسح منه عارفا في كل منه من الجوس والبركة •

= الدلائل المستفاد من المصادر اليونانية تشير الى ان العكس - ان لم يكن
 اصيلة غير مستوردة - فانها قديمة جدا في اصولها • يرى فريش من
 الباحثين ان العكس طهر • ولا في عكس يعني حسب كارت مسكن دعامة
 اصيلة في العكس • في اسماها • ومع ذلك فان كرس انما هي
 تصور الى اعتبار ان العكس • في دوائر فكرية مختلفة من •
 تاتر دائرة • في معنى منها •

Grey, Religion and Ethics, Vol 12, p. 132.

اما في فلسفة الاخرى فان فريش •
 سنة ٦٦٠ في • والذي منها • كان اسناد • من كان
 • من عكس • ومع هذا فان عكس •
 عادة في • من • استمد أكثر معارفه من
 فلسفة • في • كرس • من •
 كرس • قال له (• عن • في روح •
 • من •)

Grey, Religion and Ethics, Vol 12, p. 432.

واما في الفكر اليوناني المتأخر فان كلا من افلاطون واستاد سقراط
 قد شايخوا هذه العقيدة واعتقادها • وكنت • من •
 الافلاطونية الحديثة • في •
 ان سقراط قال • • روح • من •
 اسرها • • • •
 • • • •
 • • • •
 • • • •

(Phaedo, p. 233 b Timaeus, p. 453 A Phaedrus, p. 126 A)

• في •

Plotinus, "The Enneads, 3 4 2 3 2, 13.)

ان اولئك الذين عاشوا حياتهم لمطبات خمسة • الى •
 • في • • • •

« حيث كانت الحياة مزيجاً من الاستجابة للمطالب الحسية والروحية
وحوانات شرهه حسب كانت أحياء حياة شبيهة بجمعه »

أما في الفكر اليهودي : فإن عقيدة الأساطير اعتنقها فرد من بعض
الفرق المسيحية على أعراس ويصير بعداً ، بقومي أول مفكر يهودي تعرض
للفكرة في كتاباته وودها انظر (كتابه : الأديان والأعقادات ص ٨٠)
وعلى العموم فإن فئة من المفكرين اليهود دأبوا بالعقيدة واعتنقوها حتى أن
أحد من علماء اليهود - باسسيا - براهيم بن داود بن بر ضروره أنرد
عنها وإدائها فمن أن يقوم بهذه مهمة المنسوق يهودي المشهور حسداي
فريشفس إلا أن فكره مناسج يد بسير في دول مفكر يهودي
« بشرا واسم بعد ظهور حركة الكفالا ، حسب صار في اساع
ومشايعون »

أما في المسيحية فإن أريجنس (Origen) أقرب كدوا من هذه
الفكرة وادعوه أنها كنيسة لا عقيدة الآخر أخاص بالوجود السابق لروح
على البدن وقد حاربها ممكنوا المسيحية وحاصلة بعدني أو عسطين سم
در مؤتمرات من ١٢٧٤م وفي رسالته ١٢٣٩ اعتقده رسمت وقسرت
« أن الأرواح بعد هلاك البدن ذهب إلى الجنة : أن السارة بس في
الاعراف (البرزخ) » انظر

The Oxford Dictionary of the christian church, the article
"Origen"

أما في الإسلام : فإن حسب فرق اعلام ، اعتنق فكره بعض رجال
للمعركة . أمثال أحمد بن حنبل وقصص الحدي (العصر الجاهلي) و الحسن
كتاب الانصار ص ١٤٩ / المعتزدي آخر بني عروق ص ١٦٢ ، كدك
فإن فكره وبسك الدين قاروا بالوجود اساع بروح على حسب بقسرت
كدوا من عقيدة اساسج رغم انكارهم بها انكارهم من يقول بها ولهذا
اسسب فإن عددا من ممكنة الاسلام حاصو عقيدة الوجود بسبق لروح
في عالم الدر باعتبار انها فرقة اساسج (العصر الفاسمي ، حائل بدن)
محاسن التدويل ٧ / ٢٩٠٠ ، ويعتبر ابن سينا أول من رد عقيدة التماصيح
في الفكر الاسلامي ، ردا فلسفيا قائما على اصول استمدتها من رسطو (انظر
بن سينا نسخة ص ١٨٣ طبعه بكردي سنة ١٩١٢) وقد جدا جدوه فيما
بعدك من الامام اغرالي (انظر المصور اصغر ص ٢٥٥ ، معارج القدس =

[illegible]

داعية • دعتهم في ذلك الحين إلى عبادة مسيحيين آخرين
"Docetism" أي أنها استبدت الأسس في فهمهم بعض الشيء

ص ١١١ طبعه للمرة سنة ١٩٢٧ ، ولامام محمد بن ساري (انظر مقدمه ص ١٠٧) من علي ، محمد بن الحنظل ، ص ١٢١ .
 وقد تضمنت العنكرة مقدمه المتوفى ركن التوحيد البغدادي اول من قال فيه احدا من ائمة علي

(١٣٩) التبريد في
البحر الأحمر - ٢٠٠٠

(۱۴) تعدادی از افراد پس از مرگ در ۱۶۳ و با بعدها .

الهرطقة المسيحية^(١٤١)، ويرى أنها دخلت في إطار الأسلامي بمرور من
 أموييه أبي العتق هذه الهرطقة المسيحية وضو في واقعها شيئا ومحتوى
 معقد، فمسيح عند فرقته هذه ليس همداء مسيح حقيقته بل هو واقعة
 وصفه بشرا، فحده أسرته كله من، لأنه ويعتقد في ذاته من حين
 انكسر عن حده، اشترى كل دين كان وهذا يحفه انه من ذاته لهم انه
 لهم من فصل حصته، وهذا الذي صلب كان عدوا من عداء مسيح،
 حاول ان يفرق دعوة الله فعليه المسيح عليه عن بعينه هذه بل هو
 على الصليب تحده على سلمه الله، وهذا هو الحق الحقيق وسعود في
 استغنى، وهذه اعادته تطلبه فرق الحاد في شخص علي، والآلهة من
 بعده وحدث الى الشخص وانهم بعد^(١٤٢).

فعنده الله من سائر كان يقول بعد مقتل علي، وان يقول من كان على
 واحد كان سبها، وهو. فليس في سواء علي وان بعد بعد الى الله
 كما بعد انها على من مريم على سلام. وليس كما آتت يهود
 ، انصاري في دعواته قبل علي آتت آتت ايواسا، يوم - في دعواته
 قبل علي، وهذا ان انهم وانهم وانهم وانهم وانهم وانهم وانهم

(١٤١) عنده امون الظاهري (Docetism) (الكلمة تعني، المنزوعة)
 ظهرت كسرعة دون ان يرقى في عربة العقيدة سادة بوجوده المسيحية،
 وقد اعتبر مصنفوها المظاهر البشرية للمسيح، الآلهة في (أرض امرا بوهمة
 الناس وشبه لهم فيه. فليس ذلك حقيقة حتى ساعدتها. وقد نصت هذه
 اسرعة مداها عند العربى المعنوية. وتعرض اسرعة في بعض صيغها
 واشكالها خلاص المسيح من الآلهة ومعاناته الموت معجزة. واشهر من تهم
 بهذه الهرطقة سريوس Serepius التي كان استغنى الطائفة في العصور
 ١٩ - ٢٠٣. فهو وان من اسمعيل الاصطلاح - انظر

The Oxford Dictionary of the christian church, the Article
 Docetism.

Friedlaender, I op. Cit, pp. 100—101

(١٤٢)

كتب جعفر بن علي . أو فلا شه على فصوله علي ، ١١٦٢ .
وعرفه من . اسمه الحسن الرضا في مواليد أبي مسلم الخراساني ورفعه
أى مرة الأوجه ، هي الآ ، مسلمة ووا . انصور كى شطاب صور
هو د بي مسلم ، ١٢٠٠ . وقته من الحفصية كتب بركة وتقول معا صلب
، أن من بر وجه جعفر وأب الخطاب سعدان بملا في سورة جعفر
وأن الحفص سعدان بملا في سورة جعفر وأبي الخطاب سعدان . من
عن الحق . وجعفر وأبو الحفص مكان حفص عبد الله الأعظم له
اسماء ، ١٢٠٠ . أو يقول : « ما أن أبى الخطاب لم يقتل ولا قتل
حد من صحبه وإنما من على الجود وله هم » ، ١٢٦٦ .

خامسا : ان صبر في اثر اعلاه فاروق السوء السمره امي معدود
بالو منس انه وسيله ده لا تصنع وار الا لا استطوع
وان كل حلقه في هذه سلسله يكون فهي من امي سفيها واعلى درجه
كميلا ميه .

(١٤٣) البغدادي، عدي بن عدي، ص ١٤٣، ١٤٨، الأندلسيين،
مختصر في الأدب، ص ١٠٨

(١٤٤) الاسفرايمى : التبصير في الدين ، ص ١١٢ .

(١٤٥) أبو يحيى فرق السبعة ص ٤٠ - ٦٠ / ابن حرم
القصص في المس والسجن ١٨٧، ٤

(١٤٦) المصدر السابق وقد رد الشيعة الإمامية الأسا عشرة هذه
عنكره واعتبروها من سمات الضمير . يقول ابن بابويه القمي في كتابه
عشائر الشيعة الإمامية : «ابن أبي العزير والفرعوني » اعتقادا (في مذهب
لأنه) انه احدى ذلك عليهم على الحقيقة وأنه ما أسسها بلان امرهم كما
يرغم من سخاوتهم احد فميجر . بل شاهدوا قتلهم على الحقيقة لأعلى الحسابان
واحدوله . ولا على الشك والشبهة . فمن زعم انه شيعيا او واحدا منهم
فليس من دينا على شيء . ونحن منه نراه .

[illegible][illegible]

(١٤٧) ولهاورن : احزاب المعارضة في صدر الاسلام ص ٢٤٩ .

Freidlaender, I. op. cit., p. 85. (118)

(١٤٩) اسمه الكامل هو : تيتوس فلافيوس كلمنت : لاهوتي
 و داني جليلي له يد من ادب و سبي في حيا به اعين انسيحة و صام
 بسفر كنهه بعد عن اعرفه في اماتة انسيحه بلعد علي « ثابا بتوس »
 رئيس مدرسه اعظم ادبي فالاسكندرية انشئ (ثرة المعارف اسرطمة
 (كمبره) مدره Clement

[illegible]

مما لا شك فيه ان هذا العمل هو من اجمل اعماله وانه قد
 قدّمه الى الجمهور في وقت مبكر من تاريخه وانه قد
 قدّمه الى الجمهور في وقت مبكر من تاريخه وانه قد

(١٥٣) انظر مثلا السيرسياسي، حسن والنحل : ٨٦/٢ / الرازي
مقداد فوري - سيمي والبركي ٨٩ السنادي : الفرق بين الفرق
ص ١٦ / الامقرابيبي : التيسر في الدين - ص ١١٩ .

(١٥٤) الأشعري : مقالات الإسلاميين : ٦٨/١ - ٧٤ - ٧٧ /
 لأبي إسحاق الشافعي : المصنف في الدين : ص ١١٠ ، ص ١١٤ الشافعي
 ابن وهب : ١٤/٢ وما بعدها / البغدادي : الفرق بين الفرق ، ص ١٥٠
 وما عده أبو يحيى : الفرق خمسة ص ٢٥ ، ٣٨ ، ٣٩ / ابن حزم
 الفصل ٤ : ١٨٥ / ابن حزم : مقالات الفرق المسلمة ، المشركين - ص ٥٨ ،

امسرة لموجودات حسب العدد ولكن العدد الذي يمكن ان يغير عنه
 يمكن ان يهتدي أو كما كان يسمى بالعدد (Eidos)
 أي الصورة امرته (١٥٥) .

وهكذا فإن حيزه من عدد امرته كان يرغم انه هو الاله وانه
 سر على سبعة اقسام من اسمه فصح بين الاصل وملكها فصح على
 ذلك ان من هن ابدية واهل الخوفه (١٥٦) . وعرفه من الاله عليه ،
 وهم الفراعنه وعلموا ان اسموا سبع وان الارض من سبع وان الاسد
 من سبع . ودرخلاد وصهره وعنه وقلة . وان رثه سبع ، عنه
 وانه ومنحرد وقلة وقلة - به كغيره الذي له قلة وان الاله
 كذا . ودرعموا ان الله ان عشره حيزه في كل حيزه حجه وان
 الحنج ان عشره ولكن حجه داعه (١٥٧) . وبنو منصور المعجمي كان
 يقول : كان علي بن أبي طالب ورسولا وكذا الحسن والحسين
 وعلي بن الحسن ومحمد بن علي و... سي واسود في ستة من ودي
 يكونون سدي أسماء آخرها اعلاه (١٥٨) . واعنه من الصوره كانوا
 يرسمون ان اسود واهل سبعة أسماء من قرش وسبعة من سي
 عجل (١٥٩) .

-
- (١٥٥) الدكتور امته حلي مطر الفلسفه عند اليونان ص ٥١ .
 وقد اصعب هذه المرحه الى الاسماعيلية الذين استمعوا اهمية وتقديسا على
 العدد (٧) وكذلك جعلت اسبانية حديثا حيث اصعب على العدد (١٩) صمعه
 التقديس : انظر : كولدزهر ، المصدر السابق ص ٢٧٣ .
 (١٥٦) التوختي : فرق الشيعة ، ص ٢٥ .
 (١٥٧) المصدر السابق ، ص ٦٢ - ٦٣ .
 (١٥٨) المويحيى : فرق السبعة ، ص ٣٤ .
 (١٥٩) اليمداني البلدان ، ص ١٨٥ (طبعه لندن) معس من
 كتاب اصوله بين التصوف والشييع ، للدكتور كامل مصطفى الشبيبي ،
 ص ١٣٢ .

الفصل الثاني

الخوارج

الخوارج اسم يجرى من يورقه به ، وقد حلف من في
 أسب قسمنهم به الخوارج . . . يرى الخوارج من أسب القري أنهم
 سوا . . . خوارج . . . حروجه على أسب أو على أسب أو على الحق و على
 علي كرم الله وجهه^(١) . . . يرى أشهر . . . في أن أسب . . . ح ح . . . يعنى
 على : كل من خرج على الإمام الحق الذي اعطى الجماعة عليه . . . سوا
 كان الخوارج في أسب الجماعة على الأئمة إرسان . . . أو . . . بعدهم
 على أسب . . . ح . . . والأئمة في كل زمان . . .^(٢) . . . أن الخوارج يرون أن
 بعد . . . الخوارج . . . من . . . الخوارج في أسب الله . . . مسند من يورقه على
 . . . ومن يهاجر في أسب الله حرد في الأسب من أعاد أكثر أسب ومن
 يخرج من أسب يهاجر إلى الله . . . سوية . . . أن . . . حرد . . . حرد
 على الله وكان الله عبوداً رحيماً . . .^(٣) . . . والخوارج . . . وأحب حرد
 فسموا . . . الخوارج . . . أسب . . . حرد . . . وهي قرية مشهورة
 اجتمعوا فيها بعد حروجه من حرد أسب علي في معركة صفين . . .

(١) ابن منظور . . . لسان العرب . : ٢/٢٥١ ، مادة حرج
 ابن سيدي . . . تاج العروس . : ٢/٢٢٢/الاشعري : مقالات الإسلاميين ص ١٩١
 (تحقيق محمد محي الدين عبدالحميد) .

(٢) أشهر ساسي . . . الملل والنحل . : ١/١٥٥ .

(٣) سورة النساء آله ١٠١

(٤) الحموي (ياقوت) معجم البلدان مادة حرد .

وسموا أنفسهم بالأمم ، ذلك ان الأشعة من قوس عدم خرج في عقد
 اصلحة بين حش عبي وحش معد ، يد قرأ كك اصلحة على الناس
 وعرضه عليهم ففرروا حتى مر به على حاشه من سي سم فهم عروء
 من أدبه فمراه عليهم فمات عروء من ، و حكموا في امر الله عز وجل
 ارجح ، لا حكم الا لله ، و سموا أنفسهم ، انتماء ، وهي جمع
 من قولهم سربا نقب من الله يدف حش سراد ، وهي
 سمه السدود من قوة تعالى ، ان الله سري من مؤمن تنسهم
 و مواهم من هم احه . (١٦) من قوة تعالى ، ومن اسس من شري
 نفسه انما مرجه الله ، (١٧) و سموا أنفسهم ، و قد سمى سراد
 بعد فليس .

١- التاريخ السياسي للخوارج :

٥١/٦٥٧ هـ ^{١٦٧٧} تاريخ الخوارج - فدامي : محمد بن - اصل الخوارج بحدده محكم
 في حرب - فصل ، و الخوارج عدهم هم الذين خرجوا على علي في تلك
 الموقعة لانه فليس المحكم في امر الله هو وحش الجهاد والاسهاد
 من احله ، (١٨) و كذا يوا يرون ، ان بعض في موضوع خلافه اسى لا يصح
 ان يوكن اى السر بل ينبغي الاحكام فيه الى الحرب والكفاح وسلك
 الله . (١٩)

ان الباحث النافذ مع قوله لهذا الربط انه جى من ظهور هذا
 الحزب وحادثة التحكيم لا يد وان يلتصق له أن . عهده ، لا يمكن

(٥) الطبري ، تاريخ الامم والملوك ، ٢/٣٣٨٨ (الطبعة
 الاولى) .

(٦) القرآن الكريم سورة المائدة آية ١١١ .

(٧) المعركة آية ٢٠٧ .

(٨) فتاوى (مسهر) ، أدب الخوارج ، ص ٢ .

(٩) كولدريهر ، العقيدة الشريعة في الاسلام ، ص ١٩٠ .

ان يكون هذا الحزب و قد تكون دفعة واحدة بل لابد ان يفكر هذا
الحزب الذي يكون حوله مائة الاولى كآب مشرد في فته من المسلمين ،
ثم بها سيق مع أعراض أو يفكر أخرى كآب سعيه من المسلمين من
المسلمين . (١) ومن هذه الآب التي نراها .

اولا - ان حركه الحروف كـ تـ ثـ جـ دـ هـ حـ طـ زـ سـ شـ صـ ضـ طـ ظـ عـ غـ فـ قـ كـ لـ مـ نـ هـ يـ
تتبعه من اصحابه الاسباع المرفوعة (الضاد) والاسباع المنخفضة (الهمزة) والاسباع المتوسطة (العين)
استحق على اوصافها وعدها (الاسباع) وتعلق بحركتها اربعة اشياء هي
سبح عن الروح الى اللسان المعنوية ، و هو ياقب لك من رابع وانتهى به
المسلمين وسواء ، و هو يعبر به " " و عدد اصنافه ثمانية هي
و جميع اسامي هي سواء عند الصلوات ، ويخبر عن غرضه في اصنافه
و مراتب اسامي ونصير - من فيه ان الحروف الاربعة الاولى في حركتها
وهي المتصاحبة والمرتبة عند حركتها في غيرهم عن الحركات والاسماء التي
المرتبة على - الاسباع الحركية " " ، لان حروف - لا تكون في حركتها
اسماء متصاحبة وان اصحابها في حركتها ان يكون عدا او حركتها او سكونها
فيها " " ، انهم لا يربطون - كما يقول الامام علي ، في قوله
المرتبة " " ، لان في غيرهم قبل في حركتها - الحروف (المتصاحبة) و هو
في حركتها في حركتها ، سبب موجه نحو عدا او حركتها في حركتها

(١٠) قلماوي (صهبر) : المصادر السابق ص ٢٠

(3)

Watt, W. M. "Islamic Philosophy and Theology", p. 21.

(١٢) ومن هنا صاروا يلقبون « بالجمهوريين » ، انظر فان فلوته
« السيادة العربية » ، ص ٦٩ .

(١٣) الشهرستاني : الملل والنحل ، ١ / ١٥٧ .

(١٤) المسرد : الكامل في الأدب ، ٢ : ٢١٢ ، ٣ - ٢١٤ { تحقيق ابنو

الفصل ابراهيم) ، الشهر سنائي : • المثل والنحل ، ، ١٦٠/١ •

فصلا عن اهل كس مرفه بلعمه ١١٢٠ هـ وهدد به ابيه في هجو
مجمع بيت به اي حمود لكري وكتب عهدي فتح هو لآخر الطريق
هو برعاب امصرفة بدمه في صوفيه ١١٢١ هـ

ثانيا - ومن في حراره الجوارح نصف ارجح امصرفة للمعمر
اعلي على مركزه في حمله ١١٢٢ هـ برعه امصرفة سي كس من اهم
منازل ماوس اعلي المعري في حمله ١١٢٣ هـ حمله الاسام من حسن
حمله ١١٢٤ هـ سي في صوفيه ١١٢٥ هـ امصرفة بدمه المعري لا يخصص
بدمه ١١٢٦ هـ ماوس بدمه ١١٢٧ هـ

١١٢٨ هـ ماوس بدمه ١١٢٩ هـ بدمه ١١٣٠ هـ - اولاً في حروب
١١٣١ هـ ماوس بدمه ١١٣٢ هـ بدمه ١١٣٣ هـ بدمه ١١٣٤ هـ بدمه ١١٣٥ هـ
كس بدمه ١١٣٦ هـ بدمه ١١٣٧ هـ بدمه ١١٣٨ هـ بدمه ١١٣٩ هـ بدمه ١١٤٠ هـ
بدمه ١١٤١ هـ بدمه ١١٤٢ هـ بدمه ١١٤٣ هـ بدمه ١١٤٤ هـ بدمه ١١٤٥ هـ
بدمه ١١٤٦ هـ بدمه ١١٤٧ هـ بدمه ١١٤٨ هـ بدمه ١١٤٩ هـ بدمه ١١٥٠ هـ
بدمه ١١٥١ هـ بدمه ١١٥٢ هـ بدمه ١١٥٣ هـ بدمه ١١٥٤ هـ بدمه ١١٥٥ هـ
بدمه ١١٥٦ هـ بدمه ١١٥٧ هـ بدمه ١١٥٨ هـ بدمه ١١٥٩ هـ بدمه ١١٦٠ هـ

(١٥) جهور (بوس) ١٠ حاب معارضة المسامية الدنية في
صدر الاسلام : الحواجز والشيعة ١٠ ص ٣٦

(١٦)

Watt, W M "Free Will and Predestination in Early
Islam", p. 35.

(١٧) حتى (فليب) تاريخ العرب ١٩٢٠ م ووكلم (كار)
تاريخ السعوط الاسلاميه ١٠٠٠ م ومن ادعوا الموه في بي ميم سحاح
التممية ومالك بن فوريه بضم الحصري تاريخ الامم الاسلاميه
١١٧/١

الامر فقال ان اكتمه بخوارج كانوا من اعداء الحخلص^{١٨١} . وبعد
يؤيد قوله أيضا ان الخوارج هم^{١٨٢} . انه اذ عرصة اسي سادس حركتهم
وقومهم^{١٨٣} . الاسحق احر غير اشد^{١٨٤} . فانهم من قول اكثر من اموالي .
ذلك لان اثرعه البدوية المتلورة في الاعتقاد^{١٨٥} . ونسبته في الاخرين
كان مانا من دخول الموالي في حركتهم^{١٨٦} . وقد حوّل وهو ان
فلان من قومه هذا امد في خروج اخوارج فهو يرى . ان اعداء الحخلص
الذين اجتمعوا بعد عهدهم الاصله قد جدوا بعد من عن الحركت والاحزاب
المدية^{١٨٧} . حيدسه^{١٨٨} . وسبيل غير ذلك . فقول^{١٨٩} . ان اخوارج حين
هربوا من اعداء الى اعداء^{١٩٠} . احرية من في مواضع غير عرصة من سهل
خوخي في الباحة الاخرى من نهر دخله والاهوار ومدى وديس^{١٩١} .

(14)

وانظر أيضا : ولهوزن : المصدر السابق ص ١١٦ .
 (١٩) فان فلوتن - السيادة العربية ، ص ٦٩ .
 (٢٠) دوى ابن ابي الحديد ان رجلا من الموالي خطب امرأة من
 الخوارج فقالوا له : قصصتنا .
 (٢١) ولهوزن : المصدر السابق ، ص ١٧ .
 (٢٢) المصدر السابق ، ص : ١٧ - ١٨ .
 (٢٣) ورد هذا الخبر في صحيحين بلفظ مختلفه متقاربة . وقد
 حاول ويهوزن استسكان في صحة الخبر فقصه انه « استطورة » ، اما
 سبيل القضاوي فيقول : اما احديثه فمما اعثر على ما يشكك في حديثه
 واجماع كل هؤلاء الذين رووه على اهم احديثا يعوى صحيحها انظر
 أدب الحوار ص ٤

في ميثاق الله صلى الله عليه وسلم بعد عروجه ضمن وهو بنفسه اعد له
فريق من ملائكته في الاسماء ، فقام العدل في رسول الله اقول رسول
الله صلى الله عليه وسلم في محفل ومن عدل اذا اعدل ثم قال صلى الله
عليه وسلم انه يخرج من صحتي هذا قوم سبون كتب الله وطاعا لا يخاور
خارجا عنهم عروفا من اهل من كتب يدعى اسمهم من الرمة (٢٨) .

[illegible]

٢٤٦ من كتب الخبائر و الأثرية ،

(٢٥) ابن أبي الحديد • شرح نهج السلافة • ٥٠٢/١ (طبعة

(۱۲۳۴۵۶۷۸)

(٢٦) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ١١٥/٣ ، الطبعة الازهرية .

(TV)

Müller "Islam in Morgen Und Abendlande," Vol. I.
p. 325.

فردی انشا و پند و اندرز امیر خسرو ص ۹۰، بحث تعلیم و تفسیر
عبدی و مصلحی در سبک محاوره -

رابعاً - وهدف من برى ان حوارج سوا من وقته اسئلة
 اعلاه ، ريث ان دعاء الحوارج الاول و بعض مهم على ان كانوا
 يفاوضون ولايه عثمان نفسه ، واشتركوا جميعه في اسؤليه في مقتل
 عثمان بل فاحروا بهذا الانشاء^(٢٨) . هدف كانوا يحفون من الاعتداع
 الحرب وعهد الصلح^(٢٩) . محقق ان دعوا على اسراكلهم في مقتل
 عثمان ، فكذبوا به في بعض من اجل ادعاء ان الحرب واستمراره .
 ومع ان وجهور^{٣٠} على من نفسه هذا الادعاء ، وفي نظرنا
 الحوارج واسئله يدل ان بعض من اراء الاحاد وحده مستطاعه عند
 بعض فرق الحوارج . فسرته^{٣١} من الحوارج كانوا يدعون ، ان
 الله عز وجل بعث رسولاً من احبهم وسر عليه كذا من الامم ، وبعث
 سرعه سرعه محمد صلى الله عليه وسلم ، رغم ان ادعاء ان الله بعث
 الصادق انه كورون في القرآن ، واما اسؤليه^{٣٢} فقد : « احو : ادع
 رب الاله من الاحداد ، وادع الاله : احو والاحوان » . وهذا وغيره
 عند كتب الفرق الاسلاميه ، امر بديه والمصوبه من الفرق الخارجيه عن

- (٢٨) وجهور المصدر السابق ص ٢٤ .
 (٢٩) انطري : تاريخ الامم والملوك ، ٣١٢١/١ .
 ورغم ان الخبر يتعلق بمعركة الحمل فان الصلة بين الحادثين واضح غير
 مستور / انظر - ادب الحوارج : ص ١٢ .
 (٣٠) ولهاوزن : المصدر السابق ، ص ٢٤ .
 (٣١) ادعاء ، مراد من ان اسئله بخارجي ، انظر : لاشعري
 و مقالات الاسلاميين ، ص ١٧١ / البغدادي ، الفرق بين الفرق ، ص ١٦٧ /
 الشهرستاني ، الملل والنحل ، ١٨٢/١ الاسفرائيني ، التصدير في
 ادب ، ص ١٢٣ .
 (٣٢) ادعاء ميمون بن عمران الجرجي ، انظر : البغدادي ، الفرق
 بين الفرق ، ص ١٦٨ / الاسفرائيني ص ١٢٣ / الشهرستاني ، الملل
 والنحل ، ص ١٧٥ - الرازي ، اعتقادات فرق المسلمين واشتركيين ، ص
 ٤٥ .

الاسلام ، وفي معرورته من فرق الاسلام .

ب - معركة صفين وشاه الخوارج : ٢٦-٢٧ = ٦٥٧-٦٥٨

احد هذه القتال في صفين بين جيش الامام علي بن ابي طالب وجيش معاوية بن ابي سفيان .
 معاوية ومعاوية بن ابي سفيان من اشد اعداء علي بن ابي طالب . من اشد اعداء علي بن ابي طالب .
 معاوية بن ابي سفيان في سنة ١٣٣ هـ ، وتوصلوا بها بعد معركة دامية كان
 سفيان بن عوف في جيش علي بن ابي طالب ، واندحارهم ، الى عقد هدنة للتحكيم .
 وكانت هذه من نتائج من بعد فتن قد سرها اسير الشيطان . ومن
 كان في هذه المعركة في معركة جندة فمضى الاسود ومعه
 نحو ١٠٠٠ رجل من الخوارج ، و ١٣٠٠ رجل من جيش علي بن ابي طالب .
 معاوية بن ابي سفيان في سنة ١٣٤ هـ ، بعد معارك ، الى ان ابرأه الله .
 فمضى معاوية بن ابي سفيان الى الشام ، من كان معه مصحح فليزعه على
 رجليه ، و ١٣٥ هـ ، وكان عمره واحد من ان هذا سيصادف مولانا عبد قات من
 جيش علي بن ابي طالب ، وهذا ما حصل فعلا . فقد جاء فريق من فر الخوارج يقتلهم
 من جيش علي بن ابي طالب ، و ١٣٦ هـ ، و ١٣٦ هـ ، و ١٣٦ هـ ، و ١٣٦ هـ ، و ١٣٦ هـ ،
 انما من هذه من وثق ، حب الى كذب الله اذا دعيت اليه والا تدعك الى
 انموذ . و حصل كما بعد من عند . ان بعد ان سئل ما في كتاب الله
 غير وحل والله سبحانه وتعالى . و ١٣٧ هـ ، و ١٣٧ هـ ، و ١٣٧ هـ ،
 انما من هذه في عقد الهدنة فمضى معاوية بن ابي سفيان الى الشام ، و ١٣٨ هـ ،
 انما من هذه في عقد الهدنة فمضى معاوية بن ابي سفيان الى الشام ، و ١٣٩ هـ ،
 على انما من هذه في عقد الهدنة فمضى معاوية بن ابي سفيان الى الشام ، و ١٤٠ هـ ،

Muller: op. cit, Vol. 2, p. 283. (٣٢)

(٣٤) حبي (جند) : تاريخ العرب ، ص ٢٤٠ .

(٣٥) حبي ، ابراهيم حبي ، تاريخ الاسلام السياسي ، ص ٤٠٠ .

(٣٦) الحصري . : تاريخ الامم الاسلامية ، ٦٥/٢ .

(٣٧) فلهون : المصدر السابق ، ص ١٤ .

منها ما رأى من ضعف البراءة ووجوه الأدلة من جهة ، ومنها حوله على
 دأبه من أن يهتك قسطها بها كلها بل محله حسن من الأبرار .^{٣٩}
 ومنها ما رأى في حقه من الجور والظلم على حرب .^{٤٠}

أليس لاسم الأئمة من نفس إلى معاوية يسهل ما يريد برفع
 المصالح فشرح به المعكرونة وهي أن برهان كل واحد خلا من عدة
 برهان أن يكون حكما وبأخذه عليهم أمضى من جهة ، كما يرى
 وأن يمتد ما أمات ، وأما معاوية أنه اختار عمرو بن عبد الله
 الثعالبي^{٤١} ، وتبى الأئمة هذا الاقتراح وخرج به ، يقرؤا على
 ويعرضه عليهم فيقرؤونه حتى مر به على رأسه من بني مسلم ، فله عمرو
 من دأبه ، لقرء عليهم ، فلبس عمرو بن عبد الله بالخروج في مر الله
 عن رجل أرحم لا حكم أي لله .^{٤٢} وهكذا برز حسن الأدلة على أنه
 من أرحم من خرجوا وحدها مسجدين وحسموا في حربه ، ووجه الوحدة
 على وقت المال وأركوا أي المصلح^{٤٣} بطور بدوي . جميع
 الحكيم أبو موسى الأسدي وعمرو بن عبد الله : غالب ربح بحكم
 (في مصنف وشواهد من سنة ٨٣٧) برأى برأ جميع أئمة حسن الأدلة
 على وخرجوا^{٤٤} من المأوفة وفهم عد من البراءة وسجنوا بمئة الأولى

- (٣٨) الطبري ١/٣٣٣٦ .
 (٣٩) ابن أبي الحديد شرح نهج السلافة ج ١ ص ١٢٩ (المجلس)
 (٤٠) قلمناوي (منبر) : أدب الخوارج ، ص ١٩ .
 (٤١) الطبري : ١/٣٣٣٨ (الطبعة الأوربية) .
 (٤٢) فكانوا لذلك يعرفون به : الحرورية ، ووجه الحكمة
 أما الخوارج فتسمية تالية .
 (٤٣) ومن هذا أي من الخروج من الكوفة ، حينئذ على يد معاوية
 الصنيع عرفوا بالخوارج وهذا الرأي هو ما يقول به بقي دلتيدا (أنظر
 دائره المعارف الاسلاميه : مادة الخوارج) أما وأهول لا تسقه في ذلك
 لامس وكايتاني ، فلا يرون صلة بين نتائج التحكم وخروج الخوارج .

عنه المهوران ، وأمروا عليها حداثته . ومن أمهات السبي (التي معروف
بدي السبي) (التي ركنه صدر) كسب الامن من كده اسجود) واحد وا
حرف ومن بن هير السبي السبي امه المصاحف .

بذهب كبير من المؤرخين ، من أمهات السبي (التي ركنه صدر) كسب الامن من كده اسجود) واحد وا
حرف ومن بن هير السبي السبي امه المصاحف .
سفر : بحضر المهرية سرفع احد حب على مسه . روح وعلم حب
وقت اعدل . ووفقا لهذه الحطة عمل الاثنت بحيث يفهم أهل العراق
هذه الامه وسعوتها . (التي ركنه صدر) كسب الامن من كده اسجود) واحد وا
حرف ومن بن هير السبي السبي امه المصاحف .
سفر : بحضر المهرية سرفع احد حب على مسه . روح وعلم حب
وقت اعدل . ووفقا لهذه الحطة عمل الاثنت بحيث يفهم أهل العراق
هذه الامه وسعوتها . (التي ركنه صدر) كسب الامن من كده اسجود) واحد وا
حرف ومن بن هير السبي السبي امه المصاحف .

اجمع الجواج به كذا اوضح . في المهوران . وأحد من
كل من به شجره . نهد وعرف بخلقه وبنان عسله . (التي ركنه صدر) كسب الامن من كده اسجود) واحد وا
حرف ومن بن هير السبي السبي امه المصاحف .
سفر : بحضر المهرية سرفع احد حب على مسه . روح وعلم حب
وقت اعدل . ووفقا لهذه الحطة عمل الاثنت بحيث يفهم أهل العراق
هذه الامه وسعوتها . (التي ركنه صدر) كسب الامن من كده اسجود) واحد وا
حرف ومن بن هير السبي السبي امه المصاحف .

(٤٤) بقدر وياورن المصدر نفسه ، ص ٩ .

(٤٥) ولهاورن المصدر نفسه ص ١٢ .

(٤٦) حسن ابراهيم حسن المصدر نفسه ، ٤٠٩ ، ١ .

(٤٧) فان فلوتس ، السباده العربية ، ص ٦٩ .

وهكذا . ثم بعد جهدهم ضد أكثر من صد من أسبه وجمعه من عامة المسلمين ، إذ كانوا يرون في هؤلاء كفرا من أشد الكفر من الصابري واليهود والحنوس وحنوس قبل عدوهم هذا الداخلي عم القروص ،^(٤٨) ولم اشتد حركتهم حرج أنهم الأمة علي بن أبيهم وبنوهم . ففقه وراعي عن آرائهم واقناعهم فساد قوة منهم إلى حشر الأمة ، وإدخال حروب من القس ودوا ، والله ما يدري على أي شيء يدن علي بن أبي صاب ، ساجد حجة بغير أي مدد يؤوب الأمر ،^(٤٩) وروى علي بن الحسن بن مواله . واعتزلوني هذا اليوم ،^(٥٠) أما هؤلاء فكانوا نحو مائة ألف قتيل قوا قتلهم الأمة في سنة ٣٨ هـ ١٧ حزيران ٦٥٨ هـ في هروان قبل فتح أبراسي وأكثر جمعه ، ولم يبق منهم إلا فئة قليلة يروا بآبهم كانوا ،^(٥١) من عشرة .^(٥٢)

بعد ترك حرمه الهروان في بنوس بخوارج الرازي يرون قتلهم الهروان عددهم ومزا للاستشهاد الديني و...^(٥٣) فقاموا بها أدكت شعورهم وأب...^(٥٤) وأكب بهم ما لبس كربلاء بالنسبة للشيعة ،^(٥٥) وانتشرت بينهم بعد هروان في عراق

(٤٨) ولهاوزن : المصدر نفسه ، ص ٢٢ .

(٤٩) حسن إبراهيم حسن : المصدر نفسه ، ص ٤٠٧/ولهاوزن

المصدر نفسه ، ص ٢١ .

(٥٠) العدادي : الفرق بين الفرق ، ص ٤٨ .

(٥١) العدادي : الفرق بين الفرق ، ص ٤٨ الشهرستاني

المسرح والمجلد ١٠٠ ، ١٥٩ ، الأسفريسي ، انصاري ليدس ، ص ٤٨ وهذه مسألة ظاهرة من الرواة ،

(٥٢)

Nicholson, R. A. "Anterary History of The Arabs", p. 208.

الامبراطورية الاسلامية^(٥٣) من عُمدان وكرمان وسجستان واسمن . ثم رأت قوتهم وشوكتهم بعد سي انجوش التي بنت وفاد تريد الاول حيث استباح الادارة من اسطوره على احراف وجوب فارس ، في حين يمكن ايجاد من اسطوره على احراف الاكر من احراف امريه .

ثم اعتقد صحة ثلاثة من الهروان ، فكان اجدعه نفسه ان الذي حرص على علي (عذار حسن بن ملحم ارادي) على قتله هو عروسه فقام اليه سجنه ، وقد قل يومه وحوه في بلد انجمن اندموي الذي كان يوم الهروان^(٥٤) . وقد ذهب بعض الرواة الى ان ابن ملحم كان واحدا من ثلاثة جوارح اجتمعوا نكته وواعدوا على ان يكفوا احصاءه الاسلامه سر الله علي ومعه وعمر بن ابيس في يوم واحد^(٥٥) . ويرى البعض ان هذا امر اشته به رواية من واقعته^(٥٦) .

ج - آراء الخوارج الدينيه .

اختلف كتب اعراف في اجمع عليه الخوارج من آراء . يرى البعض^(٥٧) والشهرستاني^(٥٨) ، ان الذي جمعهم هو .

(٥٢) لاشار الخوارج في الاطراف البعيدة من الامبراطورية انز كبر في تكوس فقه خاص بهم بحيث احيانا عن فقه اهل السنة ، ذلك لان فرقهم (كما يقول كوتزبرجر المصدر نفسه ، ص ١٩٤) عاشت وتعاليمهم تكوّن بعيدة عن اجماع اهل السنة .

(٥٤) ولهورن : المصدر نفسه ، ص ٤٢ .

(٥٥) الديوري : الاحبار الطوال ، ص ٢٢٧ / الحصري . تاريخ الامم الاسلامية ، ٧٩/٢ .

(٥٦) حتي (فلييب) : تاريخ العرب ، ص ٢٤٢ .

(٥٧) البغدادي : الفرق بين الفرق ، ص ٤٥ .

(٥٨) الشهرستاني : الملل والنحل ، ١٥٦/١ .

أما الكفر علي وعمدوا وحكماء . عمرو بن الحسن وأبي موسى
الشعري وأصحاب أحمد ، عائشة ثم المؤمنين وصلحه وأمرهم وكل من
صلى بحكمه حكماء .

ب - تكفر من يك الكفر واختاره كاهنًا مخلدًا في النار .

ج - وجوب الخروج على (. . .) . حذر . أ . حوزوا أن تكون الإمامة
خاصة بأهل البيت في غير قرين ، و (أصحاب البحر خلافاً للشيعة الذين
وإن الإمامة تكون لكل واحد من بني علي ، وكل من يصوبه برأيهم وعشير
بني علي ، سموا به من بعد واحد أصحاب الجور كـ أمه ، ومن خرج
عليه يجب صلبه معه وإن غير اسمه ، بعد عن أحمد وحب عمره
وفيه . وجوزوا . وحده إمامه . أن لا يكون في إمامه من أسلافه
وإن أصبح أنه فحيز أن يكون عدواً وحرراً في نفسه .

د - (الشعري^{٥٩}) (. . .) (. . .) . فري أن حوارج
جميعوا على أن من (. . .) . أي يكره من يك
الكره . فهو من الأعداء .

هـ - (الشعري^{٦٠}) فري أن
ممن على أمر من لا يريد عليه
يكرهوا حكماء كرهوا كلهم ، وأبى الله
يرغمون أن كل من
مخلد

(٥٩) الأشعري . مقالات الإسلاميين ، ص ١٥٦ (تحقيق محمد
معني دس عبد الحميد) .

(٦٠) المعتزلي ، الفرق بين الفرق ، ص ٤٨ .

(٦١) الأشعري ، المنصور في الدين ، ص ٤٦ .

(٦٢) الرازي : اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ، ص ٤٦ .

د اسمه في ٤٠٠٠ بولي ان الحوارح م جمعوا الا على اكد علي وعثمان
والحكيم وانسحب احسن ، ان ما عدنا لك فقد احلف فرق الحوارح
في احد كيرا .

١ - بخصوص الاسم . حوار الحكمه الاول ان لا يكون في اسم
اسم اول فداوا لا اسم . ولا حجه لمس ان اسم فقط واحد عليهم
ان سمعوا فداهم ، في روا ان ما لا سم الا اسمهم عليهم عليه
والموه . ح (٦٢) ، وفي مقال ذلك حوار الخبره (اساع حمود م
-) . حدود امين في حصر واحد . - جمع الكلمه ويظهر
الاعداد (٦٠) .

٢ - وان بخصوص مركب الكبره ، فقد قالت الاسم (٦٥) . ان
مركبي الكبره موحد . لا مؤسوس ، ما سم كحتم حثرو وموارشهم
حلال ، (لهم است كفروا كفر سمه لا كفر مله . اما الاراده (٦٦)
والصاحده (٦٧) ، فقد فرروا ان مركب الكبره من امة محمد كافر مغلد
في ا .

٣ - ان في مقال اسماء المصدر والحر والاختيار ، ففي الحوارح

(٦٢) الشهريسماني ، المنق واسجل + ١٥٨/٢١ .

(٦٤) المصدر السابق ص ١٧٤ .

(٦٥) اساع عبد الله بن اناص ، انظر الشهريسماني المصدر نفسه ،
ص ١٧٨ البغدادني المصدر نفسه ص ٦١/الاسفراييني المصدر نفسه ،
ص ٥٦ .

(٦٦) اساع نافع بن الاررق انظر الشهريسماني ص ١٦٢/
البغدادني : ص ٥٠/الاسفراييني ص ٤٩ .

(٦٧) اساع عبد الكريم بن محمود انظر الشهريسماني ، ص ١٧٢/
البغدادني ص ٥٦/الاسفراييني ، ص ٥٣ .

طوائف حرة مثل الحرمة (٦٨) والشبهة (٦٩) والشبهة (٧٠) ، ولوا :
 من الله حتى فعل احد ، ولا يكون شيء في الوجود الا مشيئة الله .
 وضوابط أخرى يرى رأى المقررة والقدرية ، أمثال الميمونة (٧١)
 ، الحمة (٧٢) ، المني خولان ، من القدر خيره وشده من العبد ، وثبات
 العمل لمعد حك وإبداع وثبات لأصعده من العمل ، والقول بان الله تعالى
 ربه بحر دون أشرف من مشيئة في ماضي حده .

٤ - وفي الجوارح ثبات كجدا (٧٣) ، حول بحوا مشيئة في
 اعتول وعمل وان كان في من العمل ، مستند في قوة على . إلا ان دعوا
 مشيئة نداء . وثبات كذا في (٧٤) ، ولوا ان مشيئة غير حرة لا في
 حول ولا في العمل . مستند في قوة على ، لا فرق مهم بحسب العمل
 كحسبه الله . . وثمة به به - الحمة (٧٥) ، وثبات مشيئة حرة

(٦٨) الأشعري ص ١٦٦ . الشهرستاني . ص ١٧٦ / العدد ١ .
 ص ٥٦ / الأسفراييني . ص ٥٣ .

(٦٩) الأشعري ص ١٦٧ . الشهرستاني ص ١٧٨ العدد ١ ص ٦٠
 الأسفراييني ص ٥٦ .

(٧٠) الأشعري ص ١٦٥ . الشهرستاني ص ١٧٤ العدد ١ ص
 ٥٧ / الأسفراييني ص ٥٤ .

(٧١) الأشعري ص ١٦٤ . الشهرستاني ص ١٧٥ العدد ١ ص
 ١٦٨ ، الأسفراييني ص ١٢٣ .

(٧٢) الأشعري ص ١٦٥ . الشهرستاني ص ١٧٤ العدد ١ ص ٥٨
 / الأسفراييني ص ٥٥ .

(٧٣) اتباع بحجة من عامر الحنفي الأشعري ص ١٦٢ .
 الشهرستاني ص ١٦٥ العدد ١ ص ٥٢ / الأسفراييني ص ٥١ .

(٧٤) الأشعري ص ١٥٧ . الشهرستاني ص ١٦١ / العدد ١ ص ٥٠
 الأسفراييني ص ٤٩ .

(٧٥) الصغرية اتباع رواد من الأصغر الأشعري ص ١٦٩ .
 العدد ١ ص ٥٤ / الشهرستاني ص ١٨٣ / الأسفراييني ص ٥٢ .

في اخبى وادى اعمى

وإذا ما ركب هذه الدابة في أحد أحوال مجلده ، فإن
بني حمر أحوال هو سنة في كل الأحوال ، و بعد
في حد الحور - و حور

الوجه الاول ، انما في كنهه على انفسه حتى وانما
و بعد ان اكتمل ، حتى صاروا يعرفوا انفسهم باسم الله
و سهر في انفسهم في ذلك في حبه حلو و حلو في انفسهم
الاول من كنهه استنوار ، و قد كان عند سرعة روحه في انفسه
انما حتى انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه
جاءه (١٧٦)

[illegible]

(٧٦) كوخ دريفر متبذلة نسخة من ١٩٢٠. فهي توضح الوضوء
فلا يقرأ خارج حلق الوضوء، ما جرى على الحساب من كتب نسخة تولى
الحر أو يودى من لا حر أو امرء على قول منه في حشره كما نقصه
المساجد التي يسرع الحقد وأعد بن الناس وأن مما يقوى به المرء من
سبب وعتات وطعام معدة في حق عزه من يمي الإنسان أو الحيوان لما
يخرجه من حاله يظهره ويحتم عليه الوضوء قبل أدائه الصلاة، أظن
كتابه الدلائل في اللوازم والوسائل لدرويش الخروقي، طعة القاهرة
سنة ١٣٣٠ ص ٣٠

(۷۷) فسطوی (سمیر) د الخوارج ص ۴۱ ،

١٠٥٠ . ان خبري معصوم . عن حقه من ان خبري معصوم .

١٠٥٠ . ان خبري معصوم . عن حقه من ان خبري معصوم .

١ . ان خبري معصوم . عن حقه من ان خبري معصوم .

٢ . ان خبري معصوم . عن حقه من ان خبري معصوم .

٣ . ان خبري معصوم . عن حقه من ان خبري معصوم .

٤ . ان خبري معصوم . عن حقه من ان خبري معصوم .

٥ . ان خبري معصوم . عن حقه من ان خبري معصوم .

[illegible][illegible][illegible]

١٢) من قسمة ٠ على ١٠ اءافى ٠ من ٢٧ الاسفل ايسرى
 ١٣) من ٦٠ اءافى ٠ بقرى من اءافى ٠ من ٦٧
 ١٤) من ٥٩ اءافى ٠ من ١٠ اءافى ٠ من ٢٥
 ١٥) من ١٥ اءافى ٠ من ٢٥ اءافى ٠ من ١٥

ثالثاً - تفسير الاسماء كولد زاهر .

و کوه چرخ و ستاره و ماه و آفتاب و دریا و کوه و
و کوه چرخ و ستاره و ماه و آفتاب و دریا و کوه و

١. ان مقصدي اخذ من هذه السجلات هو التمهيد لمقري
 اصحاب الكلية في سنة ١٩٢٠ م (والتي هي سنة تاسيسها)
 في عدد واحد من اعمدة علمي تاريخها من سنة ١٩١٥ م الى سنة ١٩٢٠ م
 كلمة مقري في تاريخي جامعة بغداد في سنة ١٩٢٠ م (التي هي سنة
 تصويها في سنة ١٩٢٣ م) هي من السجلات المذكورة.

۴. ما نوری به دلی ... من با یزد و ...
آوا ...
ان ...
و ...

١ - من هو ربه - ع - في نصف الأول من رحلته الحشرية
 من فكل من استبان - فانه - كما في النسخة
 ٢ - من هو ربه - ع - في نصف الثاني من رحلته الحشرية
 من فكل من استبان - فانه - كما في النسخة
 ٣ - من هو ربه - ع - في نصف الثالث من رحلته الحشرية
 من فكل من استبان - فانه - كما في النسخة
 ٤ - من هو ربه - ع - في نصف الرابع من رحلته الحشرية
 من فكل من استبان - فانه - كما في النسخة
 ٥ - من هو ربه - ع - في نصف الخامس من رحلته الحشرية
 من فكل من استبان - فانه - كما في النسخة
 ٦ - من هو ربه - ع - في نصف السادس من رحلته الحشرية
 من فكل من استبان - فانه - كما في النسخة
 ٧ - من هو ربه - ع - في نصف السابع من رحلته الحشرية
 من فكل من استبان - فانه - كما في النسخة
 ٨ - من هو ربه - ع - في نصف الثامن من رحلته الحشرية
 من فكل من استبان - فانه - كما في النسخة
 ٩ - من هو ربه - ع - في نصف التاسع من رحلته الحشرية
 من فكل من استبان - فانه - كما في النسخة
 ١٠ - من هو ربه - ع - في نصف العاشر من رحلته الحشرية
 من فكل من استبان - فانه - كما في النسخة

(١٧) كرسر (عبد) أسرعه في الإسلام ، ص ١٠٠ .
 رجع في هذا إلى أسير في الأسر من صاحب كتاب العاصم
 بسببه كـ أسير في الأسر ص ١٤٩ (الأسير الثاني) .
 (١٨) أسير الأسير ص ٣٩ من الفصل الثاني
 في أسير الأسير .

[illegible][illegible]

ادارہ حلوا فی جامعہ و مدارس حیر حوا من ۱۸۰۰ تا ۱۸۱۰ء
 علی حسنی نقیر فی مدرسہ حیر حوا ۱۸۱۰ء و ۱۸۲۰ء
 و بعد فی حوا ۱۸۲۰ء تا ۱۸۳۰ء
 علی حسنی نقیر فی مدرسہ حیر حوا ۱۸۳۰ء تا ۱۸۴۰ء
 حوا ۱۸۴۰ء تا ۱۸۵۰ء
 حوا ۱۸۵۰ء تا ۱۸۶۰ء
 حوا ۱۸۶۰ء تا ۱۸۷۰ء
 حوا ۱۸۷۰ء تا ۱۸۸۰ء
 حوا ۱۸۸۰ء تا ۱۸۹۰ء
 حوا ۱۸۹۰ء تا ۱۹۰۰ء

[illegible]

(٢٧)، القصد، 'السماعي' ٦٠٤٤٨.

(٢٨) : اعدا : محکمہ تاریخ اسلام ، حواشی صفحہ ٢٥٠ م .

(٢٩) السعداى - المعروف بى الخوى - ص ٤٨ .

(٣٠) منظر البرد! أحسسه على هس الأضراس! يدع ، ص

[illegible]

و في هذا
فقد ان
... ..
... ..
... ..
... ..
... ..

(التي هي من حقائق الدين)

- (٢٤) كبريات (عشرية) : تاريخ الفلسفة الإسلامية ، ص ١٧٢
 (٢٥) تاريخ معارف الإسلام : مادة المعصية
 (٢٦) أعيان (خدم) : معجم الإسلام ص ٢٩٥ .
 (٢٧) ترجمه ع -

والأعرب - كعب بن كلاب - كتب حشود فآثره خمسة أعمى ،
 فسقط بهذا لسانه أو بغيره لسان من (أشعر) حشوده سي من ذو
 كبر في سائر الشعوب .

الاصول المشتركة للمعتزلة :

ضم الله له الأعراسه احدى فكره من الأعراسه اجمعه
 على أن يكون غير واحد اجمع مني جميعه واحد اني سبع عرهم
 الأسس بعد . وفي من قول احد من الأعراسه اجمع
 منهم انه لا عرسان حتى يجمع انهم الأسس اجمع .
 وأولئك وأولئك من الأعراسه اجمع مني والأعراسه اجمع مني من سائر .
 وكما في (أسس) هذه حشود وهو مصري^{٣٩١} . وقول (أشعري)
 " فهدى أولئك الأعراسه اجمع مني من سائر عرهم من حشود من
 حشودهم له وهي : "وحد" "عد" "سائر" "من" "سائر" "وحد" "وحد"
 والأعراسه اجمع مني من سائر^{٣٩٢} .

• "أحد" (أشعر من أحد) (أحد) .

• "أحد" (أشعر من أحد) (أحد) .

ج - المنزلة بين المتزلفين .

وهذا أحد هو مني حشود . على الأحلاف مع أحسن
 أشعري وآخرون رأى حشود . سائر مركب المنزلة .

(٣٨) الحشود (أبو الحسين) . كتاب الايمان ، ص ١٢٦

• ١٢٧ •

(٣٩) الأشعري : مقالات الاسلاميين ، ص : ٣١ •

فالحوارج . بدخلة ^١ . وه ، عمو . مراكب الكفرة ^٢ الذي

لا يملأ جوفه أو سوا . من غير وية أو فامجلدا في ان . ما سجدوا من
سبحه وسبحه جو من . مح عجب . ومن أصابعهم وقصصوا بل أنصاف
مح عجب مجلد . في . ه . وقد هرق . عصبه فاعين مراكب ادب
مضطه . عاكب . كة . كاهرا .

أما المرحنة . دأ و سى اعريف الآخر من الحوارج . د جعلوا

لا من مجر . لأعد . عني . دأوا . كة . لا سفع مع الممر طعه كذب
مصر مع . محسن . مضطه . ه . فبروا . ان مراكب الممر مؤمن .
ومعوا . من . محسن . ان . حنة على كبره . د . ودأوا . برحي .
(و . دجن) حنة في نه . وه . حنة . ان . عده . ان . د . عثر به .

أما اهل السنة . وه . عثر من مراكب الممر . اني هي دون

اسر مؤمن . د . د . كة . لا حارة من لاسر . د . المصدق اني هو
حسنة الآخر . لا بدخلة في آخر فلا . ان . مجلد في . د . ان . د . د .
في . د . كبره . د . س . د . على . د . مراكب ^{١١} .

١ - اخص الامه . د . د . ان . ان . على اوجه اهلام على من

٢ - جمع مستعمل على . كيناثو بوعان : الاول كبرة الشرك
وهي كبر . كة . د . د . ان . الممره المضطه . صاحبها بالأحجام كافر مجند
في حار . د . د . ان . كيناثو اني هي . د . دون اسرك وهي سعة
عمل انفس زار . د . د . ان . د . د . د . د . د . د . د .
سبحه وأكل ان . د . د . ان . د . د . د . د . د . د .
مومسات آخر . د . د . ان . د . د . د . د . د . D .
المؤمبات آخر . د . د . ان . د . D . D .
(٢١) من . شرح . اضطحا . (ص ٣٥٦) شرح . عوائد السبعة
د . ٤١٤ . ص . د . د . د . د . د . د . د . د .
(د . د . د .)

و. من ستمين شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٠ هـ في مدينة ستمين . ج
عبد الله .

٣ . من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٠ هـ في مدينة ستمين . ج
و. من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٠ هـ في مدينة ستمين . ج
و. من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٠ هـ في مدينة ستمين . ج

اما المعركة . فقد جندوا المشركين من اعدائهم ، الذين ، انصروا
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و

١ . من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٠ هـ في مدينة ستمين . ج
التي كانت في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و

٢ . من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٠ هـ في مدينة ستمين . ج
التي كانت في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و

٣ . من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٠ هـ في مدينة ستمين . ج
التي كانت في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و

٤٢ . استمر في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و
في ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم ، و هو من ارضهم . و

أبويه وهوية حصة في قمره وراة اصحاب بن عبد النبي استمرت
 ثم به عسر ٤ (٣٦٧ - ٣٨٥ هـ ٩٥٥ - ٩٧٧) . معروف عن اصحاب
 ابن عباد انه كان « يجمع بين الشيع والاعراب »^(٥٦) ، وانه « ودرث
 الاعراب عن امه اسدي اغ كذب في احاء اعران سلب قد مهب
 امثله »^(٥٧) . واثار الصاحب خلال سبي طويزة الفكري شوح مصره
 حتى تخرج عليهم وصار واحدا من الملح اساتذتهم وصار يستجده بقوله
 في نصرة الاعترال والتشبه به ، فدخل اسس في رعه في اهل وصفا في
 احاء^(٥٨) . وهذه اسر مذهب الاعراب بعد ضعف اسدي برن به في
 عهد الشوك ومن بعده . . . ورجح الاعراب اسمه^(٥٩) في العهد المملوكي .
 يقول اميريري : « ان مذهب الاعراب قد نجح من أبويه أبويه في
 عراق وخراسان وما وراء النهر فدخل فيه جماعة من مشايخ الفقهاء »^(٦٠)
 ويقول المقدسي : « اكثر اسمه في بلاد اعظم مصر »^(٦١) ، ويقول المدهني

ص ١٢) ومنهم من نسب القصة لمول . اقتبس ريد عن واصل الاعترال
 فصار اصحابه كلها مصره . (الشهرستاني الملل والنحل ١ / ٢٠٨) .
 والعريضة الاولى باطنة . لا محمد بن الحنفية توفي سنة ثمانين أو احدى
 وثمانين وهي من السنة التي ولد فيها واصل بن عطاء . (انظر الشريف
 المريضي عمدة القوائد ودرر الملوك . بعض محمد أبو الفضل ابراهيم ،
 القاهرة ١٣٧٣ / ١٩٥٤ ١ - ١٦٥) وهذا ايضا من بعض المصادر استندت
 اسم محمد بن الحنفية باسم ابه ، ابن هاشم عبدالله . اعر الشهرستاني
 الملل ١ : ٦٢ / ١ طاش كبرى زاده : مفتاح السعادة ٢ / ٣٥ . حسب قول
 واصل احد الاعترال عن ابن هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية .

(٥٦) ابن حجر : « لسان الميزان » ج ٤١٣ / ١ .

(٥٧) العموي (ياقوت) : « معجم الادباء » ٦ / ١٢٧ .

(٥٨) المصدر السابق : ٤١٣ / ٦ .

(٥٩) جاران الله (زهدي حسن) : المعترلة ص ٢٠٩ .

(٦٠) القريري : « الخطوط » ٤ / ١٨٤ .

(٦١) المقدسي : « احسن التقاسيم » ص ٤٣٩ .

١٠ ان ابراهيم والاعتراف به من عند الله ٣٧٠ ووجدت
ووجدت ان الله في كل شيء من ابراهيم في كل شيء من ابراهيم
في ابراهيم في كل شيء من ابراهيم في كل شيء من ابراهيم

ثانياً : ان عبد الله لا يسجد في من سجد في السجدة الثانية من اربع
البحري وقوله من اقبلوا معه قال : من سجد في السجدة الثانية من اربع
سجدة وسجد في السجدة الثالثة من اربع سجدة في السجدة الثانية
التي هي السجدة الثالثة من اربع سجدة في السجدة الثانية من اربع
في السجدة الثانية من اربع سجدة في السجدة الثانية من اربع
الاحسن : موسى ابو يحيى (١٥) : هو جعفر بن محمد بن عبد الرحمن بن
عبد الله بن ابي الحسن بن علي بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضير بن معد بن عدنان (١٦)

[illegible]

۶۳، اس تسمیہ ، المصنوع ۵ ۴۹
 ۶۴، لا تعرف درجہ ، نفس اس مقدم اخبار ممبہ ۱۶۷ ،
 مجلس + کتاب اربعہ ، ۲۶۹ اخباری سبب الطائفہ ، رجا
 الطوسی ص ۳۰۰)

(٦٥) دفتري في بغداد من المؤلفات التي تدرج في هذا القسم
المعروف من ١٦٧ (جانب آخر) - كتاب بديعة مدنية - شعبة مدنية
وكانت في حيز المساحة - مقدمة كتاب - في المساحة .
(٦٦) دفتري في - في المساحة - ١٧٦
طبع في - ٢٦٧ - ٤٦ - وكان له من المؤلفات المعروفة
(في المساحة من الحيز الكلي) - في المساحة - شعبة مدنية - في المساحة
المساحة - ٤٥٢ .

(٦٧) يؤلف في بداية القرن الرابع الميلادي

- 44 -

مخصوص است انكلامه من قصة د. م. سر. بعد اعلم في جو من
الاركان الشرياني الذي لا ينفي الحق اعلمي تصحيح لمؤامرة د. م. م.
والجرح. من قبل د. الاحمر. التي رويها محلي بخصوص نصه
الجمد. الآية (٦٨) - وهذا انكر منكموا اسفه كثيرا من بعد انبي
اسفه كتاب اعرف الله لم بعد. ونسوا انه حمل عليه بدافع
مقصود انبي. او ر. لانه ومعه انه فهي لا يسل عليه تصحيحه
او انه. وجوب بعد شخصه علم. اشعه. وبن. فهي لا يسل حفظ
اهم لتعابير اشعي (٦٩) .

واما : ان كتاب من. سورة غمي انوني منه ٣٨٩ المشار اليه
قد احرى عليه حدس وسبع. سعة. حدس على يد نظمته الالامع. الشبح

(٦٨) المجلسي (محمد باقر) : د. بخار الانوار. ١/٢٦٢ . حيث
يقول ما كوها (اي تصدق) من د. م. م. يعني انها تصدق عليها
او انها قائمة بعدم التصديق. حدس في عرق. و. بها امور اعسارية
در محدوده في بخارج. واديه اسلوب د. م. م. فلا يسل فيها على س. م.
ولكنه سرعان ما يورد سواحد وخصوصا عن وجهات احقر اختلاف هذه .

(٦٩) انظر منه ما يقوله ان. انونه انفس بعد بخصوص . ومن
نسب الى الامامة ع. م. م. وصف في موجود. كاد. ولكن حين حدس
ما ذكر في الموجد. وهو موضوع مخرج. ولكن حدس لا يسل كتاب الله
وهو باطل. وان وجد في كتب علمائنا فهو حدس. عقائد سبعة لامامة
ان صفة عقائد الامامة. وانظر ايضا د. م. م. الاعتقاد في. محدثين المجلدين .
حين يقول . ومن الاخبار ما ورد بسبعة . ان يلمد (تصحيح اعتقاد
الامامية ص ٧٠) فقال في هذه الاخبار استقصا . من كل حدس عرى
ان اعتقادين . عنهم الاسلام . حدس عنهم . وقد اضيف اليهم ما ليس بحس
عنهم . م. م. بسطير في. من. بسبب. لا خلاف فيقول . ان منها (اي الاخبار)
ما اخرج مخرج السفة . و. بخار انكشي . كتاب الترحال . ص ٩٠
حيث يقول : ان الناس يرون عن الامام الصادق ما لم يسل. او يحرفون
ما منه .

محمد (سوفى سنة ٤١٣ هـ) : في الشبهة الأمامية في أواخر القرن الرابع ورائه تحرير أحمد بن يحيى . ومن خلال هذه الصياغة الحديثة نجد على محضه بحدوده في علمي أسعفي وبحوث ملحوظ في أبعده ، حولاً من منهج قلدي منه منهج أسلتي من أهل الحديث ويمثله ابن بابويه القمي ، إلى منهج قلدي حديثي إعرابي بعتله المصنف ، ويلخص هذا أسلوب في الموازنة - - -

١ - مشكلة الصفات الإلهية :

المظهر من قول ابن بابويه عني : « من علمه شيعه إلا عسيرة » ، موقف (أحمد بن محمد) من هذه المسألة كان شيعه موقف سلف الذي يتحدد في القول : « أن الصفات الحسنة مع بقاء الله » مع من أتى بحرف من حذف وإسراء وإسهابي عنه . فترى ابن بابويه عن أحمد علي قوله : « من علمه من » « جعل يرد » ، ويرى على صفات قوله : « تلك الصفات الإلهية وسحقوا أسلمون »^{٧١} . ويرى أنه - على رصده علي بن موسى أنه سئل عن إعراب أحق أم مخلوق ؟ فقال : « من يحيى ولا مخلوق وأنه كلام الله عز وجل »^{٧٢} . ويرى المجلسي حديثاً عن أحمد عني : « أن الصفات مع الله » أن الصفات مع الله في مذهبنا . ثم أتت بحرف الحسنة مع القول : « الله » ، ثم أتت بحرف (في الصفات) ، ثم أتت بحرف مع بقاء الله ، وهذا المذهب هو الحق^{٧٣} . أما ابن

٧٠ - ابن بابويه القمي : كتاب التوحيد (وهذا منه دقوله فيها : أهل السنة في دم كلام واستقر بغير إعرابي ، أحمد عني ، ٨٤ ، ١ -

٧١ - ابن بابويه القمي : كتاب التوحيد ، ص ١٥٧ وهذا منه ما رويته ابن تيمية عن الإمام وهو أسبغ في روي الحجة بالإمام أحمد بن حسن عني : الرسائل ، ١١٥/٣ ، الفتاوى ، ٣٩/٥ .
٧٢ - المجلسي (محمد باقر) : « بحار الأنوار » ، ٣٠٤/٣ .

١- قوله تعالى فليخلص رايه فيها حقه عده استقر قول وان الله تعالى
يعلم ان جميع هذه الحجة ، لا يحل على احد من هذه (أي على
احد هذه) (قوله) ان ياتي به دليل قوي عليه (٢٣)

[illegible]

ب - شكله العصا والقدر :

حضرت من آدم کتب اسے : ان اسے دو محقق فی ہدایا
انجیلوس و کتب کی واحد دلائل (سفری شوق) و احیاء
رسمہ فی الصلحہ ہن ہی محاورہ و ہمہ دلائل در

٧٣ - اسلوبه في : عقيدته ايمانه ، باب صفات عقائده
ايمانه .

٧: الشجر النضال الحاضري ، الصفات الأهمية .

٧٥ - ملحق و ز من الملاح ، ع ١٧ - ١٨ وايضا ، تصحيح
تقارن بينه ، ع ١ : وما بعدها .

١ - وعرفه لأول مرة. عنه من يحكم برحمته ان افعال الله
مخلوقة لله ، بحالي جعفر بن حرز عن شاذان بن يحيى انه كان يقول
ان افعال الاله احسن من حبه ، واصغر من حبه ، احسن من
حبه انه ربه وانفسه ، واصغر من حبه ان يكون الا عند حدوث
الشيء منهج به .

٢ - وعرفه عنه ربه ان لا خير له من جهنمي ، ولا
يعوض عنه من بعده ، لا يورثه من لانه حب لله .
٣ - عرفت عنه ، برحمته ان الله عز وجل محدود لله . وهذا
قول يوه بنون (نفسه) (ص ٢٠٠) .

والله ان يوه بنمي انه لا يكون شيء منه غير الله
مع من الله به ، لا خير ولا عوض ، من امر من امر . (ص ٢٢١)

٧٦ - (سعري . مقالات الاسلاميين . (طبعة استمبول) ٤١/١ .
اعتبر ايضا انفسه من الله ، اهل الله ، ١٩٥/١ حيث يقول : وبعضهم يميل
في الاصول الى (الحر) ، بعضهم الى الله ، وبعضهم الى النفس .
٧٧ - (ابن تايوبه القمي) : عقائد الشيعة . باب افعال العباد وكذا
الآخر . الموحيد ص ٢٦١ . مع ان الاشاعرة والماتريدية من اهل السنة قالوا
بأن افعال العباد مخلوقة لله تعالى وان للعبد الكسب فقط ، فان عددا من
اكثر فيكفهم فبهذا ينسب بهذا معنى بعضي يوسف بن الحرز
واسبقوا من ذلك ان اسهر سماعي بكم عن قول الامام الصادق : لا جبر
ولا يعوض ، ان الله عز وجل من الله . وكذا من قول اهل السنة (انظر
السهرسبي ص ٢٢) . وللامام حراني واخرى يطلعون على هذا الموقف
توسط بن الحرز : لا خير وان يمثّل في نظرهم موقف اهل السنة
والسنة من الله عز وجل . والله الغرابي احياء علوم الدين : ٢٢٠/٤
انها بوى . كسب صفات القلوب . ١١٨٢/٢ . والبغدادي اكثر
نصر حقا من غيره في هذا الموضوع . فبهذا في معرض كلامه عن موقف اهل
السنة من قضية افعال العباد وعن هي محدثة لله تعالى ام الله (المرق
بن مرقى ص ٢) . اركان السادس من الاصول التي اجمع عليها اهل
السنة عند خارج عن غير هذا .

المختلفة ، أو أنه يعمل في تفسيره بأحاديث شاذة (٨١) .

ويؤيد هذا رأي ربه أنه أشج عنه الله فتقول في كتابه فلاشعه
أشعه ومن ها بعد الخبر من مؤلفات أشعه من تحرير أسد في مسائل
الكلامة سره حرفه تلك خصوصاً من محاكمه أو تمحيص ولا بعدها
على وهل ما كنهه صدور في «الوحيد» من قوله «الشيء في» أصول
الكلية «بعضي هو» «أشعه بذلك أنه أسد بعد كذا من هذه الأشعه
محدداً محاكمه وتكرار خبره وتكرار «سجده» و«بذلك» «عمر» «أسد» «محدد»
الأول «أصول» «الذهب» «الذهب» «على» «صو» «تكرار» «سجده» «٨٢» .
وبهذا الصواب «بعض» «أشعر» من «أشعه» «من» «أسد» «محدد» «أشعر»
في فهم «أصول» «الذهب» «الذهب» «على» «أسد» «كف» «عمل» «عمر» «أسد» «محدد»
«سجده» «الذهب» «من» «علم» «عمر» «أشعر» «أشعر» «فقد» «وضع» «كأن» «لقد» «على»
«الذهب» «سما» «المحضر» «٨٣» .

أهمية المعتزلة في الفكر الإسلامي :

المعزة أول مدسه كلامية ظهرت في الإسلام وكان لها دور كبير
في تطوير الفكر الديني والفلسفي منه ، فهي التي أحدثت الأصول العقلية
للمعتزلة الإسلامية ، وحملت لمرعة عقلية في الفكر الإسلامي فكانت مرموقة ،

٨١ - بهم «أسد» «سما» في مواضع كثيرة . فمن تفسيره «لعرش»
يقول «روايات أبي رزق في صفة «اللائكة» «الحامس» «لعرش» «أحاديث» «أحاد»
«روايات» «أفراد» «لا» «تكرر» «القطع» «بها» «لا» «بعض» «عنها» (انظر تصحيح «اعتمادات»
«الإمامية» ص ٢٩) ، ومن تفسيره لنفسه يقول «قول أبي جعفر هو قول»
«إسماعيلية» . ثم يقول «أشعر» «الشيء» «بالأخبار» «أصحاب» «سلامة» «وبعد»
«وهو» «قصة» «سرو» «على» «وجوههم» «فما» «سمعه» «من» «أحاديث» «ولا» «سطلون»
«في» «سجده» «ولا» «تفريق» «بين» «حفظها» «وباظلمها» (المصدر السابق ص ٢٧ ، انظر
أيضاً الصفحات ١٢/١٦/١٩/٢٢) .

٨٢ - ص ٢٦٢ .

٨٣ - المصدر السابق ص ٢٦٥ .

ورفعت من شأن العقل وأحكامه وقدرته في الأمور التي احتملها . ووجهها
هم السافرون في الاسلام الذين احدثوا تسهيع الاسدال اعطى واسطر في
الدين وأحكامه من خلال احسن . يقول المصنف عنهم . وهم ارباب الكلام
وأصحاب احدثال واسير واسير والاساسه وخرج علي من حقيقتهم
وانواع الكلام وانفردوا من علمه اصبح وعلم احسن واصفون في ماضرة
الخصوصه . (٨٤) . ويقول عنهم ابو الحسن محمد بن عيسى . اهم ارباب
اسطر دون جميع اسين وان الكلام بهم دون سواهم . (٨٥) .

والعصره صل اول مجوده في اعلم الاسلامي عرصه سنه
اعلمه بين الحقائق ادمه واحكامه اصل ونبه عود فكره عجمه وناس
عصم وحاولت حلها بطرقه مسكره ^{١٩٦٠} . وحيثي يعتقد ان الاعرال
كبار فكري ومهيج عظمي كـ لاند من مهمه . ونبه مجوده التحدث
الدينية التي بها الاسلام عدد ادمه سلفه او حـ حـ الحريه بحريه
وعندما اشتد الصراع الفكري سه : من اهل الانال الاخرى من يهود
وهنري وديونين و رادسيين و... و... ومجوس ودهريه و... و... .

لقد فتح الأستاذ ثمود - به ارض الهند اعلمه وأنس كده
 وفي أوامره إلا أن الأسلاء كصور روحه به مصراته وحضرته ، اسمر
 ببعض فكربا اهل الآداب واعادته اجلفه منه بولته اسلك حلاله
 امخلصون من رحالة مصره واكرمهم من انواي ، فسجد احتللت امركه
 التي سعيه افور الى اعلى اسائل اعلمه ، ^٦ ومن اسريرين على

٨٤ - المظني ، السبعة والورد على أهل المدح ، ص ٢٨ .

٨٥ - الحياض ، الانصار ، ص ٧٢ .

٨٦ - فتر (سوسيه) - مقدمة كتاب : طبقات اميرية .

٨٧ - استعمار (الذكور على سبام) ، بشاه التفكير الفلسفي في

الاسلام ، ص ٥٧ .

حرق لاسه لان اعطاني في حرب صبروس مع اعداء الاغوا و...
 ر... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 بها... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 اعتقد... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 اعلم... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 و... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 المور... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 و... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 ا... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 الام... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 و... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 به... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 ام... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 ص... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 و... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 لان... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 واصل... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 عن... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 ال... و... و... و... و... و... و... و... و... و...
 و... و... و... و... و... و... و... و... و... و...

٨٨ طبقات المعبره ص ٢٠

٨٩ الكندي (الشيخ محمد زاهد) مقدمة كتاب المنصور في

الدين - لاسير نسي ص ٦٠

٩٠ - نسوح - مقدمة كتاب الانصار - عبد ط المعبري

٩١ - مذكر - مقدمة كتاب طبقات المعبره لان برقي

عند مقدوس وكانهما من اسوة المردودين في عقيدتهما في غير ما اورد
 صاحب من عند مقدوس وقصده ١٩٣.

ان المكون الذي كونه بعض الاحصاء عن عقيدته، هي صورة في نظره
 حجة على الذين يردون على اسسه وادعاه، لانها صفة من ادعاه
 فرض في عقيدته المفسرة على الذين في حال من عقيدته عقل من عقيدته
 اولوجي (١٩٣)، فكل من ادعاه في عقيدته اولوجي، فكل من ادعاه في عقيدته
 كتب المقالات، ولقد اتفقت لنا فصل من فصل ادعاه في عقيدته
 اصوله الحقة بعد ادعاه في عقيدته (١٩٣) في ادعاه في عقيدته

٩٢ - ان المردودين صفت عقيدته ص ٢٢. انظر ايضا رندي
 حسن دار الله المردودين ص ٣٩.

٩٣ - يقول المفسر من ادعاه في عقيدته (١٩٣) في عقيدته
 من المردودين (انواع من عقيدته من ادعاه في عقيدته) وانه ان ادعاه
 عند الاسلام الحثاني، سرقة عقيدته وردا سرقة ادعاه في عقيدته الاحكام
 وموقنات الطاعات التي لا يتطرق اليها عقل ولا يدعي ادعاه في عقيدته وقد ورد
 عند من المفسر من عقيدته ادعاه في عقيدته وخاصة في عقيدته المفسر من عقيدته
 ودينك لسبب ادعاه في عقيدته ادعاه في عقيدته في ادعاه في عقيدته ادعاه في عقيدته
 في ادعاه في عقيدته الاسلام (انظر هذا كتاب عقيدته في عقيدته)

Stemer, H "Die Maelaziten Oder die Freidenker im
 Islam"

الذي طبع في سنة ١٨٠٥، كتاب عقيدته في حال
 الفرنسي المطبوع في سنة ١٩٠٦ وعقيدته مدعاه عن عقيدته (مفكر
 الاسلام العقلي)

Galland, H "Essai sur Les Motazelites (Les Rationalistes
 de L'Islam), paris, 1906

واطر عن صافقة هذه الآراء والرد عليها في كتابي

a) Wat., W M 'Free Will and predestination in Early
 Islam,' p. 61

b) Gibb, H. A. R. "Mohammedanism", p 112.

سر في اوجود كقود فكره محاصله انقعت حجب برد كبد الانشاء
 اعتدلين بالسلامه اذا غر د سر و ان اوجود مؤمن محمدين
 دفعهم الاحلاس لموجب واسعو د قوه لطيف شام عقيب
 ومحاولة اتحاد اسس قاري من لغتند منه " د د د د د د د د د د
 و انست عديد مد اعبره عن مهتمه بعد به حد زاهي الامر
 سقوطهم الفكري وانذارهم الياسي احد و رند باعبر اعتدله منه
 في صورته الاندريه على به مد اعبره د مسجود على الحار اندسي
 للمسلمين اما هذه الاسباب اسس الى سقوطهم عظمي و نفس شمس

٢٩ - ما زالت بعض الحركات الحديثة عن مصره يحمل طابع
الغضب والتوبيخ والاحتجاج بالاثمة عليهم . وقد كنه ناصح عن الاعتماد في
دراسه المصرية على كتب أعدائهم من الاستغرة كعبد بن واسطرسامي
وغيرهم بسهولة رجوع إليها . ولما لاحظ على الكتابين انهما كما يقول
الحجر براري ، يعتمد احدهما على الآخر . يقول براري : كتاب ابن
واسطرسامي لشهرسامي ، كتاب كفي فيه مذاهب أهل العالم برعنه الا انه
غير معتمد عنه لأنه نقل المذاهب الإسلامية من الكتاب المسمى : الفرق
بين الفرق . من تأليف الأستاذ أبي منصور البغدادي وهذا الأستاذ كان
شديد التعصب على المجاعين ولا يكار بعض مدعهم على ترجمه . ثم ان
شهرسامي نقل مذاهب الفرق الإسلامية من ذلك الكتاب فهذا السبب
وعمد محض في نقل هذه مذاهب الغير المسمى (جمال الدين) . ويرجع
الذهبية والمعتزلة : ص ٢٢ - ٢٤ ، والمعتزلة ان البغدادي يعتمد كلياً
على كتابه قصصه المعتزلة ، الذي آله الملحد والريفيق ابن الراوندي ،
من هذا صار الاحتجاج في الاحد لما كتب عن المعتزلة ثم ان اساساً عند
المحقق عنهم .

[illegible]

٩٦ - بحافظ ، رسالة السريخ والندى بر (ضمن رسائل بحافظ)
ص ١٩١

٩٧ - الحافظ كتاب المعتمد - مسمى من الحافظي الحافظ ،
ص ٤٨

٩٨ - ابن قتيبة : « تأويل مختلف الحديث » ص ٣٠ - ٣١ .

٩٩ - الجاحظ : في الحيوان ، ٤ / ٢٨٩ .

١٠ - الملاحظ : « كتاب المجلس » ، مقبوس من الجاحري : المصدر

المسابقه ص ٤٨

— 2 —

Macdonald D B "The Development of Muslim Theology."
p. 140

[illegible]

قد ادعى هذا الشيخ بحدوث مؤلفه في سنة ١٠٠٠ هـ. و
في نسخة (عمراني) العقلية ١٠٠٠ هـ. و قد ادعى في نسخة
مستندة لار سند نسخة في ١٠٠٠ هـ. و أحمد بن محمد بن
و نسخة عليهم ١٠٠٠ هـ. و قد ادعى في نسخة لار في ١٠٠٠ هـ.
و كتب لهم في نسخة عامة نسخة ١٠٠٠ هـ. و قد ادعى في نسخة
من نسخة لار في ١٠٠٠ هـ. و قد ادعى في نسخة لار في ١٠٠٠ هـ.
و قد ادعى في نسخة لار في ١٠٠٠ هـ. و قد ادعى في نسخة لار في ١٠٠٠ هـ.
و قد ادعى في نسخة لار في ١٠٠٠ هـ. و قد ادعى في نسخة لار في ١٠٠٠ هـ.
و قد ادعى في نسخة لار في ١٠٠٠ هـ. و قد ادعى في نسخة لار في ١٠٠٠ هـ.
و قد ادعى في نسخة لار في ١٠٠٠ هـ. و قد ادعى في نسخة لار في ١٠٠٠ هـ.

۱۰۲. گوید ز مهر انصاف انسانی ص ۱۱۵.

١٠٣ "أوسع كتاب عن هذه النحلة التي مر بها دأفون بحروب من
العصر في العراق وأهل حبيب هو كتاب المستشرق الألماني باتون
Patton, W M "Ahmed ibn Hanbal and The Minna",
Leyden, 1897



القسم الثاني

دراسات في العقائد



الفصل الأول

نشأة علم الكلام و تطوره التاريخي

أولاً : تعريف علم الكلام :

هو العلم الذي يبحث في العقائد الدينية و أصولها و يثبتها و يدافع عنها و يشرحها و يبين حقائقها و يرد على من ينكرها و يفسدها .

و قد اختلفوا في تعريفه ، فمنهم من قال : هو العلم الذي يبحث في العقائد الدينية و أصولها و يثبتها و يدافع عنها و يشرحها و يبين حقائقها و يرد على من ينكرها و يفسدها . و قد اختلفوا في تعريفه ، فمنهم من قال : هو العلم الذي يبحث في العقائد الدينية و أصولها و يثبتها و يدافع عنها و يشرحها و يبين حقائقها و يرد على من ينكرها و يفسدها .

و قد اختلفوا في تعريفه ، فمنهم من قال : هو العلم الذي يبحث في العقائد الدينية و أصولها و يثبتها و يدافع عنها و يشرحها و يبين حقائقها و يرد على من ينكرها و يفسدها .

أ - عراس ، استمد من اصله ، ص ٧٩ ، طبعه مكتب النشر العربي سنة ١٩٣٩ .

عنه . ١٨٠ (٢١) .

ج - ويعرفه ابن خلدون بقوله : « علم الكلام : هو علم يتضمن
الاحتجاج عن اعتناء الله به لآفة العقلية والرد على المسدعة المنحرفين
في الاعتقاد عن مدبر الملوك وأهل الله » (٢٢) .

د - ويعرفه حسن كبرى رازي (ت ٩٦٢ هـ - ١٤٥٧ م) بقوله
« هو علم يتعمد على إثبات اعتناء الله به رد الاحتجاج عليها ، ودفع
اعتناء عباده وموسوعها ، إزاء الله سبحانه وتعالى وصفاته عند المتقدمين .
ومن موسوعة الموجود من حيث هو موجود ، وإثباته عن العلم
الألهي (الفلسفة) ، صاحب عن جواب وجوب سبلق بعدر العلية . لأن
السحب في الكلام على قواعد السبرج ، وفي آخره على معنى العتوب . وعنه
الاحتجاج بموسوعة الله المعنوية من حيث سبلق به . اعتناء الله به
بعلق قوله أو هذا . وإثباته به . مسبوقة في . من محمد (س)
وذلك من سبلق المعنى به . عه علقه من أهل اعتناء » .

هـ - ويعرفه ابنهاوي (محمد بن علي ت ١١٥٨ هـ - ١٧٤٥ م)
بقوله : « علم الكلام : علم يشرع معه على ثبات المقائيد الدينية على غير
نحو الاحتجاج ، ودفع سوءه ، وفي حبس . عه علقه على حصيلتها ، واستدراك
من يصره الكلام إلهي على آخره . اعتناء صاحب أن يؤخذ من سبرج
عنه به . وإثباته به . سبلق حقل فيه » (٢٣) .

٢ - الأحمدي ، الموافيق ، ٣٤/١ .

٣ - ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٨٢٦ ، طبعة بيروت سنة ١٩٥٦ .

٤ - طاهر كبرى رازي ، مفاتيح استعانة ومصباح در استبادة .

٢٠/٢ .

٥ - ابنهاوي : « كشف اصطلاحات الفنون » ، المجلد الأول ص ٢٠ .

(مادة : علم الكلام) .

و هو : حرفة الخرجي (سرافق شلي من محمد - ٨١٦ هـ
 ١٤٣١ هـ) توفى ، كان ساجد لله على ركبتيه في وقت الصلاة و جوان
 انصافه من الله و اعاد من الله . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم
 ربي حفاة في علمه . على من علمه في سنة ١٠٠٠ هـ . جلوسه
 من سنة ١٠٠٠ هـ . و اعاد من الله . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم
 اعاد و قد سرعه لاسد . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم

١٠٠٠ هـ . سرافق الخرجي . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم
 - - - - -
 و قد راحل الله راحل لاخر حج علم . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم
 علمه . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم

- - - - -
 و لا بد ان الله راحل لاخر حج علم . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم
 - - - - -

- - - - -
 (١٠) ان الله راحل لاخر حج علم . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم
 خصوه . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم
 مصطفى على ربي . و لا بد ان الله راحل لاخر حج علم . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم
 راحل لاخر حج علم . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم
 اخره . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم
 راحل لاخر حج علم . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم . لا بد ان الله راحل لاخر حج علم

- ٦ - الخرجي ، كتاب السير ، ص ١٢٤ .
- ٧ - مصنف عبد الرزاق ، تبيين تاريخ الفتنة لاسلامه ، ص ٢٦٤ (الطبعة الثانية) .

ثامناً : سبب تسميته بعلم الكلام :

سبب تسميته بعلمي في علمه الأسماء : سبب تسميته بعلم

عنه الأكبر سبب تسميته بهذا الاسم لأنه هو حقه في كونه عنه
الأكبر حسب ما ذكره الأسماء : عنه في الأسماء : عنه في الأسماء :
لأن عنه في الأسماء : عنه في علمه فروع : عنه في الأسماء :
معلوم : ١٨ .

ب - علم سطر والأسماء : سبب تسميته بهذا الاسم :
معلوم : الأسماء : سبب تسميته بهذا الاسم :
ومعلوم : ١٩ .

ج - علم التوحيد : سبب تسميته بهذا الاسم :
الأسماء : سبب تسميته بهذا الاسم :
وهو : ٢٠ .

د - واسمى بهذا علمه حسب الأسماء :
معلوم : الأسماء : سبب تسميته بهذا الاسم :
لأنه : ٢١ .

هـ - الأسماء : سبب تسميته بهذا الاسم :
الأسماء : سبب تسميته بهذا الاسم :
وهو : ٢٢ .

٨ - الإمام أبو حنيفة : كتاب الفقه الأكبر : (الأول) ص ٦
(ص ٦ حيدر آباد الدكن)

٩ - سبب تسميته : شرح الفقه الكبير : ص ٣٩ (طبعة
الثانية سنة ١٣٥٨ - محمد علي وأولاده)

١ - سبب تسميته : سبب تسميته : ص ٢٢ ، ٢٢ ، ٢٢
مصدر نفسه : ص ٢٨ : محمد بن عبد الله : ص ٨ (نشره
محمد محي الدين عبد الحميد سنة ١٩٦٦) .

١ - اهم مسأله وضع حقوق اهل بيته حضرت زينه و زينب و فاطمه
عليه السلام تعالى و هل هو ارقى و فيه درايه و اهل محفل و حرمه و حرمه علي
هو مسأله و

٢. من هذه الحروف في - ٢ - على ما في - ١ -

٣ : في ص ١٤٤ ذكر سورة البقرة في
الوصف مسامحة في تفسيره و قد سمع
أما في ص ١٤٥ فذكر في تفسيره

• ۱ - ۲ - ۳ - ۴ - ۵ - ۶ - ۷ - ۸ - ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳

1. $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

[illegible]

١١ - الأسوطي : صور المنطق والكلام عن قسطنطين الأسوطي . ص ٢٣ .

ينهى عن الكلام في الدين إلا فمصلحة عن (١٢) . وروى عن أبيه
القمي عن الإمام جعفر الصادق - رضي - قوله : « إذا انتهى الكلام إلى الله
فأسكوا » (١٣) .

ثالثا : حالة العقائد الإسلامية على عهد النبي - ص - وحتى نهاية القرن الأول للهجرة :

كان أصل تصحيح من سمعوا رسول الله - ص - عند عهده أن
الإسلام كدين ينكون من طريقين متمايزين في الواقع ، مختلفين في عقيدة
وعقده وسرعته .

أما العقيدة : فقد استوفى الله تعالى أصولها كلها في قرآنه الكريم
وإصحاحه وحديثه أقوال رسول الله - ص - وأفعاله ، فلا مجال - بل بحث فيه
بالاستقصاء والبطر والاحتمال الشخصي ، بل قد فهموا آيات رسول الله
صل إلى غير الحد الذي هو حقي ، بل جعلوا منه - ص - من سرع
وأعده (١٤) .

وأما الشريعة : فهي تضم مجملها من الأحكام الواردة في القرآن الكريم ،
وإصحاحها هي الأخرى ، منها أقوال رسول الله - ص - وأفعاله وعبره ، لا
يختلف عن أصله ، في أن من عدله وأمره - ص - من القرآن والاسدال
والاحتمال الشخصي ، كما نراه في فرائضه المستمدة من تلك الأصول
أعني مع مقتضى أحد أسعده استقوره - ص - لأن الموضوع منه

١٢ - ابن عبد البر ، مختصر جامع بيان العلم وفوائده - ص ١٥٣ .
ما يكره فيه المناظرة ، ص ١٥٣ .

١٣ - ابن بابويه القمي ، رسالة تنوحيه ، ص ١٥٣ . السامي عن
حدثه .

١٤ - مصطفى عبدالرازق ، تهذيب التاريخ العقيدة الإسلامية ،
ص ٢٧٠ .

«الموقف غير مدعاه ، وم لا يهي لا يعطيه مدعي ، » (١١) .

بعد كتاب سرعة النسخ على أكرهم ، الموقف ، في مسائل اعتقائد
والأقصد في الجدل مدعي وعده انوع فيه ، وكتب الأحداث واقعه
والمدلة مملوءة ، حدث واحد ر عن اسي واصححه وان يهي اسد
الهي عن جد في مسائل عتيده ، وكن هذا الموقف - كما يقول
مف ي - س من سند عتيده سر كة صحة اسي ، وقيل - امهد
برمائه ، ولقلة الوقائع والاختلاف وتمكنهم من الرجوع الى امه - (١٢) ،
واشهدوا على صحة هذا الموقف بايات من القرآن الكريم سي بلوه اهل
الاديان الاخرى لاختلافهم على آياتهم وتفرقهم شعا واحدا ، ولد فسر
أخرو قوله على ، وقيل - سب اعداؤه واسمعه الى يوم انقضاءه .
«المصنوع واحد في ادين (١٣) » ، «جملة ، » قد كنوا يرون ان من

١٥ - الشيرازي ، الملل والنحل ، ٢/٢٨ (باب اهل القروع
المختصين في الاحكام الشرعية) - قال بهذا المرحوم الشيخ محمود شلتوت
لاسلام عتيده وسريعه ص ٢١ - ٢٢ - ولهذا السبب شجع الرسول (ص)
اصححه على الاجتهاد واسفر في امعه لانه علم بحاج فيه الى رد القروع الى
الاصول بحاجة الى ذلك ، روى ابن عدي في كتابه ، مختصر جامع بيان
العلم وقصته ، باب جهاد اراي على الاصول ص ١٢٦ ، عن معاذ ان
رسول لله (ص) « بعثه الى المعين قال له كيف تصنع ان عرض لك قصاء ؟
قال قصي ، قال في كتاب الله ، قال لم يكن في كتاب الله ، قال فمسيته
رسول لله (ص) ، قال ، قال لم يكن في سبه رسول لله ، قال احمد راي
ولا آيو - قال قصير منه في صدي وقال الحمد لله الذي وفق رسول
رسول لله ، برصاه رسول الله ، وبذلك ايضا روى عن النبي (ص) قوله
« را حكيم عا كره واحمد واصاب فيه احرار ، وان حكم فاحمد به احطأ وله
اجر » ، (المصدر نفسه ص ١٢٧) .

١٦ - شرح العقائد السعوية ، ص ١١ .

١٧ - الرمحي - ، الكشف ، ١/٢٥ - المصنوعي ، ٢/١٤١ .

[illegible]

وهدیه ای بود که در - که خود اندکی از آن ، نسخه مکتوبه
از آن ، به مناسبت سی و دومین سالگرد ، و التي تحمله زاهدان احمد الزهدی

٢٢ - اس حيدر . المقدمة ، ص ٨٢١ (طبعة بيروت سنة ١٩٥٦) .
٢٣ - انوار . احياء علوم الدين ، ١ / ٨٤ / ابن عبد البر ،
مختصر جامع من احسن وافضل . ص ١٥٣ / اس قدامة المقدسي ، ارد
على من عصى وكسب حرمة انصر في الكلام ، ص ١٧ (نشر جورج
المقدمي ، اس ١٩٦١) . اس كبرى ز . . مصباح السعاده ، ٢ / ٢٥ -
٢٣ . وكذلك ان يكون لاعلم ان حقه الجديد بين وائل الفقيه من اساح
الكلام واشتمل به .

جاء في كتاب « اصول الدين » للإمام البيهقي (ص ٢ ، نشره المشرق
الأساسي هـ ١٣٨٠) انه حقيقه يعلم هذا العلم ، وكان يماظر مع انصاره ومع
جميع من ائمه وكان يعلم اصحابه في الاسماء . وقد وصف فيها كتابا وقع
بعضه السبا ، وتمامها مباحها وجميعها من المدح . وهذا وقع بينا كتاب
اعلم والمعلم ، وكتاب اعلم الاكبر ، . وجاء في كتاب الفقه الاكبر (طبعة
جديد آت - ص ٢٢) قال : حقيقه ، اعلم في الدين افضل من الفقه في العلم ، .

أجل أنه سيء في أصله لأنه من كلمة أعفيا، وليس كرهوا السري في
 حقه وسحبوا نصره العقلي في... لأنه... من... يعني وأحمد
 في حقه وأحق من... من... في... في... في...
 صاحب الأدم أي حبه، لأن السمر... موجه أحد، فكيف ينظر
 العقلي في اعتدائه في صفوف منلمة على أحد من وأحدله فهو...
 حتى بعد ظهور علم الكلام في عهد من... Scholastic

Theology - عرصة السار... اعتدائه... وأسرعه على صحبه
 لأنه وإسرائيل عقله... على... من... من...
 وبأبريدته، كما... بعد قليل.

رابعاً : بداية النظر العقلي في العقائد :

بحسب كبر مداد محرق لأنه على... العقائد
 لأنه في الأصل على... العقائدية والجهمية... وفي
 من قول من كبرى أنه... الكلام أن على أي
 المعنى... في... من...
 فتقول... حظه... في...
 وحده... من...
 المصري... من...
 دمشق... من...
 أي... من...
 وط... في... لا...
 ٣٠ طاش كبرى رادة : معاج السعادة : ٢٧/٢ .
 ٣١ - ابن تيمية : الرسالة الحموية : ص ١٥ .
 ٢٢ - ابن تيمية المصري : شرح الصور : ص ١٨٦ .
 ٢٣ - ابن تيمية : كتاب المعارف : ص ١٦٦ .

[illegible]

و ان اصل سبب مجموعہ حدیثیہ میں عدم مصلحت سے تھی
۱۔ ان امور متعلقہ تھے اعتقاد میں علیٰ انہی حکمہ و ائمہ
و یہ وہاں کہ یہ وہاں سے وہاں سے انہی حکمہ و ائمہ
۲۔ ان امور متعلقہ تھے حدیثی و ائمہ و ائمہ و ائمہ
الائمہ و ائمہ و ائمہ و ائمہ

جاء في هذا الخبر في هذه المسائل كقولنا من مروي : اللهم
اسلمهم بعدد ايامهم وكراماتهم وجاهاتهم واولادهم واولاد
اسماؤهم واهل بيوتهم واهل بيوتهم واهل بيوتهم واهل بيوتهم
واغلبهم واسمهم على اهل البيت واهل بيوتهم واهل بيوتهم

و احسنه من سب سوا احسنه من سب في الاسلام كبر الا ان
موضع تشكيك كثير من المسلمين في تفسيره و فقهه و يرى ان
داخل و خارج من هذه الاسماء و شرحه ليعرفوا احسنه من سب
بالجملة لا بالاسماء نفسها و ان كان الاسم بدله حيا و مر بعد ذلك
والا انفسه انما هو حيا و مر بعد ذلك و ان كان الاسم بدله حيا و مر بعد ذلك

٣٤ - انجاء اعبري ، كتاب الانبياء ، ص ٧٢ (نشره
المطبعة النجاشية)

٣٥ - اعطى : كتاب اسمه واليد : ص ٣٨٠

٢٦ - انبساط (على سماعي) : نشأة المفكر الفلسفي في الاسلام ،

○ V_{max}

بري بعضه المستوفين ، ومبين فور كرم ، مكملون ، مكر .
 ماكن هودس ، مكندوباله ، مومس ان مائه مضاء و مضاء واحصا
 الالهة مهور في الاسلام ماهر من مائه المكسة المصحة ، موقو مانتها
 المصطفى ان ماهر من موهج المصطفى و ملاء مودو ابو مودة ، والى
 هذا ان ماهر من ماهر ماهر ماهر من ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر

و ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر

ان ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر
 ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر ماهر

٣٧ - لمعروف على مفاضة هذه الآراء وردعا و قولها ، مصححها
 أو رفضها انصر مقدمه خصني الصعاب الالهية والعصاة والقدر

تصور و بخي جس اسمر جس لبر اهل () و عدله بخله
 و طوله ، شئت خلاصه امخصوره و خد اعبره و و ارعه من
 ارضي اصحاب اعتقاد ان كنه اسم مستقيم استو ان عمل سائل به
 و عدله و امير من على صرو (استدلال اعطلي به في حرب سر من مع
 اصحاب الاهواء و انج من ابر كه و دهره استسفه و خدوه و دعو
 انها مع صه فكره قويه به بوا فله سدا رخر و بخاري الا و من
 حصر عرو تلك الاراء اعبره خري به به و عدله و عدله الاراء و
 ار بخاري امي كوكه بعض اصحاب على معده و اني و و كركله
 خارجة عن دس و ربح اهل به و عدله و عدله و عدله و
 و من نظرياتهم القاصرة على اني ، و ادب سرعه بختل من سرعه
 و بخي ، فله و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و
 كبت اصحاب عدل () و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و
 ما مع تصور اخفقه و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و
 او او و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و
 الاسلام و و اعداده سر و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و
 و انهم و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و
 من المقائد الدينية و لكن و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و عدله و

١ - الظل والأسرى في لسان الحتمي .

ب. دراسة الحوض في ضوء أعمق في فصل "الأمم المتحدة".

و يجوز ان الاسم المسمى به في معناه من قبل
اسمه اصحاب معناه اسميه و منه ان ي في معناه في معناه
الاعتراف المسمى ، وقد كان ذلك في معناه المسمى
الاعتراف الى الاول المسمى ما أراد به اعلم ان يكون و منه ان ي في معناه

معه وحرره لا ال - وهو يصلي عليه . ان ذلك ايج معذره
قوله لا ثمه ، مع انه كان مسجودا . قد ثبت ان ايه محتواه
من - في الاحكام على غيره وانصر عليه .

وهذا كذا في ... من حيث جازية في اسوكن حتى صدر امره
في الخبر ... في ايه ... في ... ان عليه اسس ايه انتمون
في ... في ... في ... في ... في ... في ...
(...) ... في ... في ... في ... في ...
في ... في ... في ... في ... في ... في ...
في ... في ... في ... في ... في ... في ...
في ... في ... في ... في ... في ... في ...

وهذا ... في ... في ... في ... في ... في ...
في ... في ... في ... في ... في ... في ...
في ... في ... في ... في ... في ... في ...

خامسا : نشاء علم الكلام السني :

سمر ... في ... في ... في ... في ... في ...
الاعمال ... في ... في ... في ... في ... في ...
لا ... في ... في ... في ... في ... في ...
حتى ... في ... في ... في ... في ... في ...

٣٨ - لسعودي ، مروج الذهب ، ٢/٢٨٨/٢ ابن الاثير ، الكامل ،
٤٣٧ -

٣٩ - السبكي ، طبقات الشافعية ، ١/٢١٥/٢ راجع ايضا
رهدي حسن حار الله ، المعبره ، ص ١٩٣ .

فحججه في دفع اسمه .

ومن هنا أن نجد في دور الأشعري وحججه صورا
 جعله لا يخرج البعض من معرفة من هذه لأشرف وهو في
 الأدل أن عمله ، ودخول من ربي في صحيح صحيح وتقوم
 الإخراج أكبر من هذه من الأثر من ، هذا فهو أن - من سمر
 الأشعري في هذه الأثر ، وهو في - من بلانم مع
 منقول وجوده لأن كماله - من ، دفعه عن هذه الأثر
 امره .

وهذا كثر ، فقد عرف لأشرف .

٤٠ ابن حنبل ، وفاته الأثر ، عادة الأشعري ، رقم
 ٤٠٣ / الخطيب المحدث ، تاريخ بغداد ، ٤٤٦ ، ١١ ، رقم ٦١٨٩ .
 وأوسع مصدر عن الأشعري ومؤلفاته هو كتاب المستشرق الألماني سبيتا -
 Spitta, W. 'Zur Geschichte Abu' l Hasan al-Ash'ari, Leipzig,
 1876.

٤١ - أنظر

Watt, W "Predestination and Free Will", p -35.

نصور هنا الأمام محمد بن عبد الله الحارثي الإصلاحي التي قام بها الأشعري
 فيقول : جاء الشيخ أبو الحسن الأشعري في أوّل القرن الرابع وسلك
 مسئلة معروف ، سلك من موقف سلف وطرف من خالفهم واحد يقرر
 اعتقاده على صول النصر ، وأثبت في أمره الأثر وطعن كثير منهم على
 عقيدته ، وكرهه الخيانة واستباحوا دمه ونصره جماعة من أكابر العلماء
 كالأمام الحارثي والأشعراني ، وبني بكر النافلاي وغيرهم وصنوا رأيه بذهب
 أهل السنة واجتماعه ، فبهم من بني أئدي هؤلاء الأفاضل فودع عظمتهم
 في الأثر من عند طواغر وفود المدين في القرن حبيب ما ربه حواظر
 ولم يبق من أوثنت وهؤلاء بعد نحو قرنين ، لا شأنا منه في أطراف البلاد
 الإسلامية - أنظر : « رسالة التوحيد » ص ١٧ - ١٨ ، « أنظر أيضا
 شهرستاني الملل - ١١٩ / ١ (باب الصفاتية) ، حيث يذكر عن الأشعري
 أن مذهب صار مذهباً لأهل السنة والجماعة .

مدرسه على نسخة حديثه من نسخة
 لا من صدره في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 على غيره مع غيره من في نسخة في نسخة

من واحد في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة

(٢٢) شرح الفقه الأكبر ، ص ٦ ، ونظر البراري
 " تفسير ٢٠٧ ، ١ من الأدلة شرح الفقه في
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 شرح الفقه في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة

(٢٣) من نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة

(٢٤) من نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة

اسلف من قرون وسلم - و - في الكتب واسد من غير حدل
وقش ١٠١

وسدو الأسعري في أوّل خروجه على أسعريه ١١٠٠ حط به ر
لأده أسعريه ، مدافه محمد عن شدة أسلمه وأسله ، بعد أسلمه
سدهب الأمه محمد بن حبل ١١٠٠ - قو - سبي شوب به وروايت التي
سبب به التصلب تكب الله وسه به سبي به عده وسلم ، وروايت
عن الصبحه واسمعي وأمه الحدس وحن به سبب مقصور ، وروايت كبر
عنه محمد بن حبل نصر لله وجهه وروايت رجه ، آخره سوسه ، وروايت
حط أوّل مدحور ، (له الأمه محمد بن حبل) رئيس سبب سبي لله
به الحط عند ظهور أسعريه ، وروايت به أسه - وروايت به مدح
وربع أسعريه سبب أسكبي - وروايت به أسه - وروايت به مدح
منهم ١٠٠ حطه على جميع أسلمه ١١٠٠ - وروايت به أسه ،
وروايت في أسه أسعريه عده ر به مدحور أسه ١١٠٠ أسه ١٠٠ أسه ١٠٠

(٢٥) براني ، أسد من الصلح - ص ٤٥ - أسسكي - طبعات
الأسعريه ٢ - ٢٩

(٤٦) حاه في وفات الاعمان - مادة الأسعري - رقم - ٤٠٢ - ان
الامام ابو الحسن الأسعري صعد في يوم جمعه كرسيا بجامع البصرة وبادى
على صوته من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا اعرفه بنفسي ؛
ان فلان بن فلان كذب بخلق القرآن ، وان الله لا تراه الابصار ، وان
افعال اسرارنا فاعبها ، واما تائب مقلع متصد للرد على المعتزلة مخرج
بعضهم - معاصر الناس - ١٠٠٠ اما نصيب عكم هذه سنة لاني نظرت
في كتاب عسدي الازمة ، وروايت سرح عسدي سس - فاستشهد الله تعالى لهداني
الى عقائد ما رويته كسبي هذه - وانحلت من جميع ما كتب معتقد ، كما
انحلت من بوني هذا - وانحلت من سبب كبر عسدي ، وروايت ساس ما كتبه
على طرعه جماعة من عسدياء المحدثين .

(٤٧) مقدمة كتابه - الاثابة عن اصول الديانة -

[illegible]

(٤٨) مدله في استحقاق الجوائز في الكلام ص ٣ .

الاسراف والخطأ ما فيه •

[illegible]

سادسا : التطور الاول من علم الكلام السنّي - طريقه المتقدمين .
وعن ارد من في اندسه الاسعريه مد مؤسس الاول هم لاه

(٢٩) أشهر الكتب التي سجلت في الفروق والحلقات العقيدية بين
المدرسين للأشعرية والخاتريدية هي

- ١ - أبو عدي (الحسن بن عبدالحسن) - روضة البهجة فيما بين
الاشاعرة والماتريدية - حيدر آباد سنة ١٣٢٢ هـ .
٢ - شيخ زاده (عبد الرحيم بن علي) : نظم الفرائد وجميع
المعاني ، مصر ١٣١٧ .

والذي اتي وضع مقدمات حقله في سوق علي الارض ، وحين
 هذه شواهد من مصادر آنية من وجوب اعتماد سوق يد لا
 على دوائر عدل مثل ما سجدت مدون^{١٥} في حين
 الاسارى هو ان حصر من سب في فلاسي من رتبة نام من
 من اقل من في وضع لا حصر منه ، احدهم في حصر
 من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 لا من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 ان سوج حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر

وضع من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر

(٥٠) من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 (٥١) حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر

(٥٢) حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر
 حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر من حصر

كثارت ابن قدامة موفق دين المقدسي النوفى سنة ٦٢٠هـ^{١١٣١} وان
اصلاح الشهرة روى اسوقى سنة ٦٤٣هـ وان سنة حرى سوقي
سنة ٧٢٨هـ وبلغته ابن قدامى به اسوقى سنة ٧٥١هـ .

وقد بلغت هذه الحملة ذروها في اسوقى الشهرة حتى ان
اصلاح الشهرة
ومدة الجهد والاعمال
غيره عن محسن الشهرة المصنعة
واما المطلق فهو عقله القليل
وتعلمه مما ابحه
المجهد

وهذه بحوث امر كذا اشارة من غير
بن اميريه
التسليم والتقليد
اشاعره
سنة مع اشارة
اجتهه اخرى .

سابعاً : نظرية الكثرة او طهيب الجوهر الفرد :

الجوهر
على نفسه
المندور من صوغها في يوم مذهب

(٥٣) كتب ابن قدامة المقدسي ردا على ابن عقيل بنى كمال حلياً
ثم اشتغل بالكلام
بالكلام وتتم اهله والمشتغلين به
سنة ١٩٦٢ .

(٥٤) فتاوى ابن الصلاح الشهرة روى
١٩٣٨ .

الله ووجدانية ، وانما حدود الله وحقيقته ، ما اكر فعله انفسه و لاس
والاس ، اسناد العمل الى الله تعالى وحده ، و هو سوى هذه من انحاء
الفلسفة والادلة الكبرى .

يذكر ديموقريطس Democritus ، اعتدوا في سوي الذي
عاش حوالي سنة 470 ق م ، يؤمن الاول للنظرية الذرية في صورتها
(الوجه ، و منه اسند اعظم سوس (Epicurus) ونقل آراؤه الى
الاحوال القديمة من خلال كتاب (Lucrctus) يرى ديموقريطس
وانه يكون من بعدد عده ، و الله يكون من ذرات متعده في الصغر
بحسب لا يمكن ، كنه ، وهي كثير اعداد ، لا تحرك في حلاته لا ياتي
حركه ، متغيره في جميع الاحوال ، و حركتها قدسه اره و دائره ، وهذه
الذرات غير قابله للتقسيم في الواقع و لا يمكن ذلت ارجع ، و انما
حدها متبدله ، وهي حركه من التغيرات فليست هي حارة أو باردة ،
سه أو ثقله ، رواء أو مصد ، فلا فرق بين ذرات الله والحدود الا
في مظهر قدسه من حيث شكل و مقدار ، و اوضح و اعمق .^{١٢٢}

اما في الاسلام ، و هو ان الله من خلاف - يؤمن بحقيقي لمحب
العلمي مدرسه الاعراب - بعد أول من است اقول من اعلم اندي
ساون من ذرات صغيره لا تنقسم على نفسه ، و منه في ذلك - ف
م - جمهور اعلم و انما الله في الاسلام هو الله ^{١٢٣} ، و من ذرات

Russe., B. "The History of Westren Philosophy", (٥٥)
p 82. Also, Ency. Britanica, the Article 'Democritus' and
"Atom"

انظر ايضا الدكتور اسد (علي سامي) ، نشأة الفكر الفلسفي عند
يونان ، ص ١٧٩ . الدكتور مطر (امير حمي) ، الفلسفة عند
اليونان ، ص ٨١ .

(٥٦) البغدادي : اصول الدين ، ص ٣٦ حيث يقول : جمهور
المؤمنين مجمعون على ان الله لا يحرك ، الذي لا يحرك الا النظام .

• مذهب الجواهر الفرد الاسلامي من اتجاهه الاخرى ، فقد حاول جميع
من اسحق بن اسحاق بن موسى بن ميمون من اقدمي ، وروكلمار ودي بونير
ورندي حسن حائكة من المعاصرين ، ان يذهب الى اصول بونيه (٦١) .
ورى انه كمو بسس ، ان اصول ، ان مذهب الجواهر اشر عند
المسلمين وبن عسرة عند اليهودي في الحقيقه - عند المؤرخين
الاسلاميين على محرد اسمه بين المذهبيين من حيث الاسم (٦٢) . وهو
يؤكد ان مذهب الجواهر الفرد عند المسلمين وبن مذهب اليهوديين
مروءه عصبه حب لا يمانع بين - مذهب الاسلاميين مأخوذ من مذهب
اليونان ، الا اذا افترضنا تطور المذهب اليوناني ، وهو تصور لا يعرف عنه
شيء (٦٣) .

وقد سبق الدكتور حسن حسن إسماعيل في شخصه عروى وامير اب
الشيء من مذهب الجواهر فرد الاستاذ علي عروى عبد الوهاب ، فقد

(٦٦) يقول دي نوبو (تاريخ الفلسفة في الاسلام - ص ٨٤) وليس من راسخ في اصول مذهب متكلمي الاسلام في البحر - الذي لا يحترأ ترجيح في اعينته الضميمة عند اليونان ، * ويقول بروكلمان (دائرة المعارف الاسلامية ، عامه ادولاسي) كذلك كتابه تاريخ الادب العربي (١٩٧/١) ، * السقلاسي ادخل في علم الكلام افكارا جديدة مأخوذة من الفلسفة اليونانية ومن اذهاب الاعاشاة بلكنيسة الشرقية مثل فكرة الجوهر الفرد والحقلاء ويقول بان يعرض لا يحسن يعرض وانه لا يعنى زعابن ، * ويقول زهدي حسن حر الله (المعرلة ص ١١٦) : « أبو الهيثم من ابدس شئثون البحر ، الذي لا بحر ، او الجوهر الفرد الذي لا يتقسم ، واغلب الظن انه اخذ ذلك عن بئلاسه اليونان الذين كديمقريطس ، * وعن اقدم الاشارات الى الاصل اليوناني لثبوت الجوهر الفرد ، انظر : بينس : مذهب الذرة عند المسلمين ، ص ٩٤ وما بعدها . »

(٦٢) الدكتور يينس : « منتخب الدرس » ، ص ٩٤ .

(٦٣) اختصار السياسة هي ٩٩ -

[illegible][illegible]

(٦٤) الزاوي ، المباحث الشرقيه ، ١٠٢٠

Macdonald, D. B. "The Continuous Re-Creation and Atomic Time," lisi, 1927, p. 342 ff.

٦٦، نحن الاستاذ المذكور في هذه الملاحظات انفسه وترجمها الى
الانكليزية عن الترجمة الفرنسية التي نشرها (S. Munk) ككتاب دلالة
الحنائين تحت عنوان (Guide des Egarés) وذلك في مقالته الذي
سبقت الإشارة اليه - هذا وقد طُبع بمرحمة انكليزية كاملة ومبسطة بكتاب

١ - ان حركته وحسب ما سوى الله - مؤخر من آخره في
 مستقلة لا تنضمه على نفسه بل هي في حد ذاتها مستقلة
 ليس بها كنه ، ولا احسن من انفسها ، كنه (كنه) ، وذلك
 هو الجسم ، وهذه الحركات كلها هي في نفسه ، بل هي في
 احوالها ، ودرجاتها ، ودرجاتها .

٢ - ان في هذه الحركات ، حركات ، سمع حركته المستمرة
 لا حركتها الحواس ، بل هي في حد ذاتها ، وحركتها حركته عند
 المستمرة في الحركات ، المستمرة ، في نفس الله ، ان يكون
 حركتها احسن من الآخر ، وان يكون حركتها في الآخر .

٣ - ان الحركات المستمرة لا تنضم عن حركتها واحدة من كل
 حركتها من حركتها المستمرة ، بل هي في حد ذاتها ، بل هي في
 عرض الحركتها ، وان يكون حركتها حركتها ، بل هي في
 حركتها ، وان يكون حركتها حركتها ، بل هي في حركتها ، و
 الحركتها ، بل هي في حركتها .

حسب ما ترجمته عن العربية الاستاذ (فريد لندن) وسماه بالانكليزية
 The Guide For The Perplexed وقدم الاستاذ الدكتور ماجد
 محري عرضها في دار الفنون في بيروت في سنة ١٩٦٧ م ، و
 المتكلمين العامة وقد القى القصة فيها ، وحدثه في عدد شهر نيسان
 ١٩٦٧ م ، و١٣٢ وما بعدها .

(٦٧) الاشعري ، القليل ، ص ٣٢٨ .

(٦٨) الجويني ، الامداد ، باب استحالة تفرق الجواهر عن
 الاعراض ص ٢٣ ، حسب يقول ، الذي صار اليه اهل الحق ان الجواهر
 لا يخلو عن كس جسدي من الاعراض وعن جميع اضدادها ، ان كانت له
 صداد ، وان كان له ضد واحد ، يخل الجواهر عن احد تضاداتها ، فان
 قدر عرض لا ضد له ، يخل الجواهر عن كون واحد من جسده .
 الشافعي ، استشهد ، ص ٤١ ، حسب تعريف الجواهر بقوله ، هو الذي
 يخل من كل جسدي من اجسام الاعراض عرضاً واحداً .

١- ومن خواص الأعراض + حباب في الجلد ، فهي لا بد
في حيلة الجواهر أي أنه منها خمسة عشر شيئا في جواهر
المر من تلك الجواهر ، وخمس هذه الأوصاف لم يدر من قبل
مقدمه الخامسة - لا يكون من الملح ماء سبعة حصة تقطع من
الملح ستة أشهر ، من أن عرجي . من جوارش الـ جواهر من
جواهر الملح .

[illegible]

(٦٩) فكرة ان عرض لا يمر آس ، بل يقف ويخلق خلقا متجددا مستمرا ظهر أولا في دوائر المعصرة ، وذلك قبل ان يتمكن متكلمة السنه من ربطها بفكره المستحص بها . فكره الحزب الذي لا يتحررا ، وبهاء نظرية متكلمة منها . تلك اعطام يعرف لا عرض الا الحركات ، وانه لا يجوز ان يدعى (الاسعري ، المصالح ، ص ٤٠٤) ، وكان احمد بن علي السطوي واهل القاسم ينجي ومحمد بن عبدالله بن حنبله الاصمغاني يعرفون ان العرض لا يحصل عرض . انه لا على رعايا ، ، المصالحات (ص ٢٥٨) وكان ينجي يعرف . الاسطاعة في العشرة الجديدة لا تدعى دقيقتا بل مستحقين معا ، (المصالحات ، ص ٢٣) ، وقد عرف الشكوك =

٦ - ولما كانت الأعراض لا تقوم إلا في الأحياء ، والأحياء لا تخلو ولا تفك من الأعراض ، - الأحياء مخلوقة لله تعالى ، فكيف لا القاعد الأخرى المشهورة عند الكلامين قصي : " من لا يخلو من أحوال - هو حادث أص - . وهكذا فأنه يخلق الأعراض ولا حياء في كل وقت خلقا متجددا مستمرا ، ولهذا عرف المذهب أيضا بـ " تفرده الحق المستمر (Continuous Re-Creation) .

ثامنا : التطور الثاني من علم الكلام السني (طريقه المتأخرين) :
يشكل المنهج الكلامي الذي بدأ باعتزله وانتهى بالاعتزالي ، والذي عرفه " طريقه المتقدمين " جانب أصلا من حواشي الفكر الإسلامي ذلك لأنه منهج فقه على أساس مناهضة لمفردات الأسطورية الفلسفية المستوردة . عند ذلك المقصد من هذا المنهج أن يكون داعيا للإسلام وعنده وسلاحه ضد سلبية ضد الأفكار الغربية التي تتجلى بصورة الأصنام في أصول ، حياء ، ويدا ، هؤلاء لأصناف منهج متغلا عن منطق أسطوري وآرائه ، ذلك المنطق الذي استسلم له متفلسفة الإسلام من ابن سينا وإمامي وابن رشد والأحرار من صواعبه واعتقود دون الحق الذي لا يرد ، ولهذا يسمى بعض أصحابه كولد تسبير هذا المنهج الكلامي الأول . فلسفة ابن الصبابة ، " ٧ " ، ما فقه من أصنام في المنهج وأندع في أرواحه ، ولهذا أخذ كبار كثر من استشرقيين أمثال راس ، راسر ، هاربروكر وأحرار في أن ، أحرار فلسفة الحنابلة في الإسلام يجب أن يخلص في مذهب فرق المسلمين ، " ٧٩ " .

الأعراض بمراتب مدنية فعلا ، عينا هي لا تصح معاها ، وهي التي يصرح في الحوار : " ينظر في ثاني حال وجوهها ، المصريح هو المسمى القائم بالجوهر ، وهو غير باقي وهذا حكم جميع الأعراض ، انظر الباقلائي : التمهيد ، ص ٤١ - الجويني : الإرشاد ص ١٧) .
(٧٠) كولد تسبير : " العقيدة والشرعية في الإسلام " ، ص ١٠٠ .
(٧١) أنظر الحاشية رقم (١) ص ٤٦ لـ " دكتور عبد الهادي أبو ريده من ترجمته لكتاب دي توبر " تاريخ الفلسفة في الإسلام ، " (قصر =

وكن هل اسفرت بهذا مذهب اسمه وسماه؟^{١٢٥} اجواب على ذلك
 اني سمعته من اهل لا اله الا الله العربي واني قد علمت ان
 مذهبهم ليس هو مذهب اهل البيت من جهة المذهب بل
 وهو اوجه الذي يعرف به مذهب اهل البيت، واما
 مذهب الاصفهاني فمذهب اهل البيت من جهة المذهب
 اشد الا به وقد عرفته في بعض المراجع على انه مذهب اهل البيت
 فليس كذلك بل هو مذهب اهل البيت من جهة المذهب
 انما هو المذهب الذي هو مذهب اهل البيت من جهة المذهب
 الاصفهاني لا يخرج من اهل البيت من جهة المذهب
 اصفهاني مذهب في ذلك مذهب اهل البيت من جهة المذهب
 لا يصفه (في اصفهاني) مذهب اهل البيت من جهة المذهب
 اصفهاني مذهب في ذلك مذهب اهل البيت من جهة المذهب
 مذهب اهل البيت من جهة المذهب

مورخو الفكر الفسفي الاسلامي في القرن التاسع عشر واول القرن
 عشر من في احدى من المذاهب الاسلامية والعامة لاسيما
 على رتب المذاهب الاسلامية من عند كبرى في راي وان سبب وان
 رشد وغيرها، الا ان المذاهب الاسلامية الحديثة التي من ابرزها
 المرحوم مصطفى عبد الرزاق، المرحوم محمود الحصري والدكتور ابراهيم
 بن مذكور والدكتور علي صافي الشنشا، الدكتور عبد مادي ابو ردة،
 بدأوا بتدريج مباحث الكلام والاصول الى دائرة مباحث الفكر الفسفي
 في الاسلام، فبدأوا من بعض مخطئة وهو عند مباحثة تحمل شارة
 فلسفة بل ربما وجد في مباحث في غرب كل الغرب من مذهب مباحث
 المحدث الحديثة، انظر: ابراهيم مذكور، في فلسفة الاسلام مذهب
 ونظريته، ص ١٧ مصطفى عبد الرزاق، في فلسفة تاريخ فلسفة
 الاسلام، ص ٢٧

(٧٢) ان حدود، مقدمة، بعض المباحث في كلام
 (٧٣) الشنشا، الدكتور علي صافي، مباحث المذهب عند مفكري
 الاسلام، ص ١٣٤ - ١٣٥

۱- کتاب مصنف فی سبک و سبک (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰)
 ۲- کتاب مصنف فی سبک و سبک (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰)
 ۳- کتاب مصنف فی سبک و سبک (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰)
 ۴- کتاب مصنف فی سبک و سبک (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰)
 ۵- کتاب مصنف فی سبک و سبک (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰)
 ۶- کتاب مصنف فی سبک و سبک (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰)
 ۷- کتاب مصنف فی سبک و سبک (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰)
 ۸- کتاب مصنف فی سبک و سبک (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰)
 ۹- کتاب مصنف فی سبک و سبک (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰)
 ۱۰- کتاب مصنف فی سبک و سبک (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) و ۱۰۰۰ (۱۰۰۰)

[illegible][illegible]

(٧٤) الشيخ مصطفى عبد الرزاق ، مؤسس تيار راج الفلسفة
الإسلامية ، ص ٢٩٤ .

(٧٥) محمد كبة ، رسالة ابن رشد ، ص ٢٠ .

الفصل الثاني

قضية الألوهية

إن الإنسان بوجوده حقيق هذا محال و كاره . فله سرب عليه
 مسائل كثيرة ومعقدة في عار ، السوء ، والحب ، أي عقله مراد ،
 والموقف الذي يحار من وجود الله تعالى ، هل هو موجود ، يؤثر إلى حد
 أكبر في مدته فهو قد . . . وأما الذي ينبغي فيه ، يجب تجاه
 أي شخص حضوره عنه . وهذا هو الحد () . . . أثر مدته في
 أن يحد في قراره مدته هو في . . . الكائن الأعلى الأسس في حد
 الحس أو يعرف بوجود حقيق في وجوده الذي يحد فيه . هذا حقيق
 الذي هو موضع حقه و حقه بحقوقه وأنه ، لأنه الذي هو ارتباط
 و عموه انجازه مسره و مسهره على حقيق الإنسان و شؤونه . و إذا
 استلزم أي دائرة الإيمان ، يرى الموقف بحسب أنسب . . . كان
 الإنسان من أنواع الظفري الذي يؤمن أنه امر . . . عقله انساني ،
 و إن موقف من يعرف بوجوده . . . يعني أي عدده . . . هذا
 إنسان الذي يصمم حمله من المثلث والصفوف ، و عدد من ()
 والوحي المنفرد و أي في مجموعها
 غيره .

و يقال المؤمن بالله (Theist) الملحد (Atheist) الذي ينكر وجود
 خلق الله هذا اعاء من احد ، وفق هذه مدح مسجده مسبق ، . . .
 انه تعالى خلقه بواسطة ربه في نوار و رابط لا سحره . . .

[illegible]

- (٣) سورة الحجر ١٥
- (٤) سورة ص ٣٢
- (٥) سورة الاعراف ١٧٩
- (٦) سورة الحج ٤٦

الأوثان في سائرهم ،^(١١٠) . وعصون ابن الكلب ، كتاب هو مفتح من
 حراجه بعدون الحسن ،^(١١١) . وورثه بعد . كتاب حميد بعد الحسن ،
 وكانه انصر ونعم البدران ، وحميد وجداء اشعري وصفي سفيان ،^(١١٢) .
 اشعري البدر ، واصل عطارد ،^(١١٣) . وهكذا ، وفي كتاب عالم الأدب
 الساموية اسمي وحدث طرهم اي بلاد العرب وهي اعظمها في تلكه من
 العرب ، كانت الاكثرية الساحقة وهم دهماء عرب على من حصر
 والونه وبعده الاسماء . وكتاب هذه اوجه متفحة مهيمة هذا
 البدر في اعقاب عدم اسمها لمذاهب ائمة قبل الادراك من
 واسا يساق بقوة الاسماء ويحرق اصدلا لاجزاء يعرف واسطه .
 وحدث ، على افعه واغ على انهم متدون ،^(١١٤) . وورثه من واحد
 على آتيا ،^(١١٥) . وعصون ابن الكلب ، كان ارجل ادا سفيان مولا
 احد ائمة الحجاز فصر اي حميد بن محمد ، وحصل الاراضي بعد
 وادا ارجل بركة ، هذا ارجل مولا اخر اهل بيت ،^(١١٦) . وورثه
 ابو عثمان الهادي ، كتاب في اي ائمة بعد حجازا وحميد مع ائمة
 احسن من اسماء وبعده اسمي ، وورثه حميد عن ائمة بعد
 الحكم فليستوا حجازا ،^(١١٧) .

وسئل من امرأتين اكرم الله . العرب حميد من يكون على

(١٠) المقدسي - في البلد ودرج ، ٤ فصل ١٢ في ذكر اديان
 اهل الارض ص ٣١

(١١) ابن الكلب - في كتاب الاصنام ، ص ٣٤ .

(١٢) ابن صاعد الاندلسي - في طبقات الامم ، ص ٤٣٠ .

(١٣) الرخوف ٢٣ .

(١٤) انائفة ١٠٤ .

(١٥) ابن الكلب - المصدر نفسه ص ٢٣ .

(١٦) ابن الاثير - في اسد الغابة ، ٣/٢٢٥ .

دوں اللہ د لا بصرہم ولا سمعہم ، و یخرجہما ، یفقد اللہ . (۲۳)
 وقولہ تعالیٰ : الا للہ الدین الحصر ، و ان من احدہ من ربه و ساد
 ما تصدعہم الا یقرنوا ، ای اللہ . یعنی : ان اللہ بخلافہم فہم عبد للہ
 مختلفون . (۲۴) .

یہا کلمہ فقد اراد انراں . انہ ر من علی کل عدد محصوران
 المنحرفۃ عن الالوہۃ من عوامہ ، وان س اعتمدہ امسہ علی حسن
 سلمہ من الموحید الحصر کما ان کان سلمہ . موحید فی اعادہ . فلا
 بعد الا للہ . الا تعبدوا الا اللہ ای امسہ امسہ امسہ . (۲۵) .
 لا تعبدوا الا اللہ ای احی علیکم عدل سواہ . (۲۶) .
 الا للہ امر الا تعبدوا الا اللہ . (۲۷) .
 . اذ حاجتہم انرس من یل انہمہ . من جنہم لا عدو لا للہ . (۲۸) .
 والموحید فی الملوس . الحق الحق . وال من وہ سہم ہو للہ وحیدہ
 لا سربہ . للہ ہی خلق السموات وال من . خلق السموات
 والارض . خلق ہی عما سربکون . (۲۹) .
 واستجدوا للہ ای خلقہن . (۳۰) .
 . للہ مدو خلق بہ تصدہ ثم سہ

(۲۳) یوسس ۱۸ .

(۲۴) الزمر ۲/۴ .

(۲۵) ہود ۲ .

(۲۶) ہود ۲۶ .

(۲۷) یوسف ۴۰ .

(۲۸) الاسراء ۲۳ .

(۲۹) قصص ۱۴ .

(۳۰) ابراہیم ۳۴ .

(۳۱) اسحل ۳ .

(۳۲) قصص ۲۷ .

ترجعون^(٣٣)، إلا أنه الخلق، الأمر تبارك الله عز وجل^(٣٤)، وأنشؤني في
 أم^(٣٥)، عشت. فليس ذلك مركبة، وهي مرهبة عن مشابهة الحوادث
 سبحانه وتعالى، بل هو الله أحد، الله الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن
 له كفواً أحد^(٣٦)، من كلمة نبي، وهو السمع الصبر^(٣٧).

في سائر هذه الأوجه على هذا السند وتهدد بصورة بدو آخر
 الأمر أن يجمع كل الأدلة عقلية ورسالة على صحة هذه الصورة
 وتصدق هذه السند من بعده، وإلا لكان السند على كسب وحده
 مستلزماً على أن امرئ من هذه السند استلزم توضحه أي بذكرها
 من بدو، بل يخرج أي من في حجاج الاستدلال، الجدل ومن غير أن
 يعرّف به أو ذاك أو غير أو وجه، وهي إسرائيلية التي أكثر من
 ذكرها إسرائيلية، أكثر من عمد على إسرائيلية اعتلته إسرائيلية
 الآخرين، لأنه سوى في إسرائيل الجاهل الساجد والعدو المنسوف، أما
 الساجد فإسرائيل أحد لا يسمي، ويصوح بذهابها، وأما المنسوف فإسرائيل
 نفسها، وتعلم به هذه السند في أدلة آخر أن عمد على شواهد كثيرة
 من مجموعها حاشا عندنا أن يكون ذلك من الأدلة العقلية رديصة
 حجة^(٣٨)، فهي إسرائيلية إسرائيل الساجد في مجموعها الدليل
 اعتمدت التي اصطلاح إسرائيلية على سميتها، والمنسوف كإسرائيلي، وهو المنسوف
 أي المنسوف على رجوع الله صبر واستغور، والخلق والحدوث الجاهل في
 هذا الاسم، من نبي على الاستدلال من المنسوف لم يكن مستلزم

(٣٣) الروم ١١.

(٣٤) الاعراف ٥٤.

(٣٥) الإخلاص ٥/١.

(٣٦) الشورى ١١.

(٣٧) الحشر (السمع الصبر) قصة الإيمان، ص ٢١٠.

قدس فيه من كل روح كريمة (٤٧) ، وهذا خلق الله قاروبي ماذا خلق
 انفس من دونه بل المصور في صلات من (٤٨) . وفي القرآن الكريم
 ان آخر شكل هي الأخرى ، لا عقليا استدلل به المؤمنون على وجود الله
 وهو المعروف بدين ، الأخرى ، في ظهور انبياء في المادة ، لا يرى
 احدهم حقيقة له يظهر فيه اتحاد فعلم فقط ان هبت موحدا لمجده
 ومعها بها وهو الله تعالى . يقول تعالى : ان الذين يدعون من دون
 الله من بعبوا دينا هو حسموا له (٤٩) ، يخرج الحسم من
 اسم . ١٥ . من هو الذي أنشأك وجعل لكم السمع والابصار
 والأفئدة قديلا ما تفكرون (٥٠) . وامرأت الكريم وهو ان يفسد
 ويسري في اراد الأدلة العقلية التي تقوم برهانها قويا على وجود الله ،
 ويرى . الاسان قد لا يستطيع ان يعلم بوجود الخالق سلما على أساس
 الأدلة عقلية أدلة وحده ، بل هو بدون ان يصل منه الى الاسان
 انفس من تسمى الجمع والمخرج من الأدلة العقلية والأدلة الروحية ،
 فربط بين النظر في هذا الكون المتسع الى أقصى حدود الاتساع المتقد الى
 أقصى حدود السعة ، مع الأحسن ابداعا والاسجد الأصله الى بناء
 المصنوع والروح الذي سمع من أعين القوس ، وفي ذلك يقول الله تعالى
 : الحمد لله الذي جعلكم عبادا له وانكم انتم (الرحمون) (٥١) . الحمد الاسان
 ان سره سمي (٥٢) ، سريته ادرك في الأدنى وفي انفسهم حتى بين

• (٤٧) لقمان ١٠

• (٤٨) لقمان ١١

• (٤٩) الحج ٧٣

• (٥٠) البراءة ١٩

• (٥١) المائدة ٢٣

• (٥٢) المؤمنون ١٥

• (٥٣) البقرة ٣٦

باصدق من تشهد به لا عليه (٥٧) .

ويقول المازني : - - - - - . فالحق في خلقه لا يرد
الصحة . وبأن مخصصه وخصصه وجود محقق وسبقه لا يرد
وجوده . وبوجه كذب سفي . يكون عليه موجوده .

فإن اعترض عليه خلقه في مساعده . و . عرفت عدم وجود
المخصص في . - - - - - . عرفه . في هذا . وعرفه . في
. - - - - - . في هذا . في المسألة حتى سبق به .
بحق . و . كذب مرتبه على أن . شهد .

ب . - - - - - . وواجب . - - - - - .

أما ممكن وجوده في . - - - - - . لا وجوده إلا . - - - - - .
بعدد لا يسب . و . لا وجوده من الأمر . - - - - - .
أما على استواء . - - - - - . - - - - - .
على الآخر . - - - - - . - - - - - .
حادث . لا قد نسب له لا وجوده لا يسب . - - - - - .
وجوده . - - - - - . - - - - - .
المحتاج على . - - - - - . - - - - - .
على سبب . - - - - - . - - - - - .
- - - - - . - - - - - .
مؤثر . - - - - - . - - - - - .
وعلوئه الآخر . - - - - - . - - - - - .
وهو أن يكون . - - - - - . - - - - - .
وجوده . - - - - - . - - - - - .

(٥٧) ابن سينا . الاشارات . ٢١٤/١ .

(٥٨) المازني : - - - - - . ص ١٣٩ .

حدود ، أي ما لا يخلو من جوهر - فهو حدود مخلوق ^{١٢٠} . واما ما
صوره من صور ابدن كذا ^{١٢١} ، واما في آله ، المهيمن ^{١٢٢} .

جميع اعمه اعمه ، سقلي لا يجرى عن حدس حسبي سقي
جوهر : الاعراض ، وهو محد - سرور و... على حده ما قدم من
اساس الاعراض ، والاعراض ، حور و... على حده ما قدم من
الحركه عند محلي - كذا ، لا يجرى عن حدس حسبي سقلي
موجود في الحده ما ، و... و... في الحده ما ، كذا ، مع
و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع

المحدس كلها قسم ثلثه و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
هو... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
في... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
جوهر : الاعراض ، هي... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
الجواهر و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع

والحدس على حدود الحده ، و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
او... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
سقي الحده ، و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
معادس الامور و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
الحراؤد و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع

(٦٠) ان رسد ، و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع

٦١ - الحده ما ، و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
الحده ما ، و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع
الاعتماد ، و... في الحده ما ، و... في الحده ما ، كذا ، مع

و... • يوم • • • • •
• عني كوني موقفة حادة وحوار • • • • •
عني مدفع موحوت داخله في هذا الحس • • • • •
ال • تعريف الله تعالى معرفة أمه • • • • •

وهذا لأنه إذا كان المصالحات في وجود الحيوان تلك • وفي وجود
بوجوده • مع أن • • • • •
تكون في حصة بعض •

[illegible]

واما الاسم الثاني فهو ان كل محبر في هذه الحجة له نصيب من هذه الامثلة
ان يكون هو احد محبري هذه الحجة لا في هذه الحجة بل في جميع الحجج
المحبرية . وذلك ان واحد على من هذه الحجة انما هو معرفة ان
يعرف جواهر الاسماء على احوالها في جميع الحجج
لان من لم يعرف حقيقة الشيء لم يعرف حقيقة الحجة وفي هذه الاسماء
عنه تعالى . ووجه بصرفها في ملازمة اسماء الاحسن وما خلق الله
من شيء . واكد به نص من معنى احكامه في وجود موجود عني
معرفة سبب انبثاق خلقه . وهذا به انصاف به . ان وقوفه
على سبب انبثاقه .

انہوں نے ان کے خلاف کیا اور ان کے لئے کیا کیا

انقصه في احواله مع سجنه في بلاد حرير هي مختصرة في هذين
الاجسام من الالهة والقدس من من لان وورد في الكتاب العزيز
في هذا المعنى . وذهب . لان امي في الكتاب العزيز من هذا المعنى
اذا صبحت وحده على ثلاثة اوجوه اوله انك تفضل الله على الاله
العبادة والادب . تفضل الله على الاله الاحراج ، والادب تفضل
الامر من . الاله حصه .

ثم الابن امي تفضل . الاله العبد فقط فضل قوته تعالى . من
تفضل الارض بهذا الاحراج او بالادب قوته ، وحده العبد ، ومن قوته
من الذي جعل في السماء برزخا وجعل في البحر قوسا وبرزخا ومن
قوته تعالى . لتفضل الاله . ان تفضله . الاله . ومن هذا كثر في
الامر .

ثم لان امي تفضل الاله الاحراج فقط فضل قوته تعالى
من تفضل الاله من خلق . خلق من من راقى ، ومن قوته تعالى . فلا
يقدرون . لان كثر الخلق ، الاله . ومن قوته تعالى . انها
الامر صبر من لا يسمعون ان الذين يدعون من من الله ان يخلصوا
من قوته . من قوته . من هذا قوته تعالى جلالة عن قوت الارض
من يذهب ويذهب لمن يذهب سموت والارض ، ان يذهب من
الاله . من لا يخلص .

ثم الابن امي تفضل . لان فهي تفضل . من هي الاكثر
من قوته تعالى . من . من عظم . كما انني خلقت والذين من
ملكهم . ان قوته . فلا يخلعوا عند اعداء الله عليهم . من قوته . من
خلقت والذين من ملكهم . من على الاله الاحراج ، من قوته . من
جعل كمال الارض قوت واسما . . . من على الاله العبد . ومن
هذا قوله تعالى . وآية لهم الارض المسنة . من . من احراج . من . من
كلهم . . . وقوته تعالى . والذين يدعون الله قدا وعمودا على جنوبهم

ثانيا : في الفكر الفلسفي الغربي

١ - البرهان الوجودي : The Ontological Proof

صرح القديس أنسلم^(١) ANSLEM اسمع لأول مرة وقد شاع في ذات عهد من الفلاسفة المحدثين في فرنسا في القرن الحادي عشر وبداية القرن الثاني عشر ، وصاغ كل منه البرهان في صورة جديدة ، حتى أصبح يشكل دليلا من أقوى الأدلة التي عمد عليها هؤلاء في صياغة البرهان ، والبرهان في صورة مختلفة فلم يبق وقد استعمله هؤلاء على البرهان في وجود الله (وهو هذا الله) من وجود فكره عنه .

صرح القديس أنسلم من سادسة البرهان بموقف على أنه على من يدعي مسلم به من الخصم ، يجب حمله في برهانه عن عدم معرفته من الإيمان والمجدد ، وهو أن فكرة الوجود في مفهوم ولكن وجود هو الذي كان ولا يزال موضع الجواب ، لأنه في عدم الدعوة ، لأن المفهوم لا يتحدد هو هذا الوجود ، وإنما يتحدد وجود الاله وتلك المسألة كمن تصور ذلك بوجده هو في هذا تصور ، قال الأحمق في قلبه : ليس بوجده ، كما جاز في رأيهم ، فحينئذ ينفي له أنه يناقض نفسه في قوله هذا ، فافقه هو ، وجود الذي لا تصور .

(١) القديس أنسلم (١٠٣٣ - ١١٠٩) انطلي ، وهو كبير اسم في القرن الحادي عشر واسمير الفلاسفة المحدثين في انطلي ، وعلم في فرنسا ثم دخل دير ، ثم الجامع ليسبريكس بباريس ، وصار فيها بعد (١٠٩٢) رئيسا لأساقفة كمبرج ، واسمير كرسى مساجد انطلي .
Proslogium ، والنمهيذ .

انظر :-

- a Ency. Britanica, the New Edition, The Article, "ANSLEM"
- b) Russe., B "The History of The Westren philosophy", pp. 410-412.

عصمه و احوال و وفات و ...
عصمه و احوال و وفات و ...

[illegible]

المدة: ١٥٩٦ - ١٦٥٠) قد سعى الرئيس الجديد في سنة

الموسوعة الفلسفية المختصرة ، מאז אסלם - קרם (يوسف)
 • فلسفة الأرسطية في العصر الوسيط ، ص ٨٥ - دوي (الدكتور
 عبد الرحمن) ، فلسفة العصور الوسطى ، ص ٦٥ وما بعدها .
 (٢) اثر ابن خلدون ١٣ آية ١١ عن دوي (الدكتور
 عبد الرحمن) ، فلسفة العصور الوسطى ، ص ٧١ .
 (٣) المصادر المذكورة في الحاشية رقم (١) .

أخرى تعتمد على فكرة اللازم الضروري بين الله ووجوده في الله .
قال ديكارت في القسم الخامس من التأملات Medetations : ١١١

« وقد كتب قد أعدت تأييد الأسماء الأخرى أن أحد طرق الله
والوجود ، فقد افترضت نفسي في يسر بأن وجود الله يمكن أن يستلزم عن
ماحيته ، وأنه على هذا الاعتبار يمكن تصور (له) مع وجوده حقيقي ، مع
أني مع ذلك عندما أفكر في الله ، أحد من أوضح - وجود (له)
لا يمكن أن يستلزم عن الله أكثر مما يستلزم عن الله مستلزم
الراوي أنه إن مجموع رواة مدعي رأيين : نفس ، و أكبر مما
يستلزم فكرة الحق عن فكره الوادي ، نفس أن يكون من صور له ،
أي صور موجود كمثل كماله مطلق يستلزم وجوده في نفسه بعض
الكمال - لا يقل عن المصور من صور حتى يكون واحد . »

أما سنوزا (١٦٣٢ - ١٦٧٧) فقد قال : « هذا الوحداني في صورة
الله لا يختلف عن نفسه فهو تعالى . أن الله مدعي : جوهر ، ولا يستلزم
ماجوهر مادة الشيء ، أو عصوره وأنه أحدهم . عليه السلام : (١٠٠)
- مصور بدهاء ، وب أن مقصوراً بدهاء ، فهو عليه السلام ، وب أن كمال
فماحه نفس وجوده ومن ضمة الأناول إلى موجود ، ومن ثم لا يرد
وجوده حلف وب نفس . » (٥٠)

بعد أن ذكر هذا الشرح الوارد في « التمهيد » الجدل على صورة : وح

Descartes, R "Medetations", ch, V, p 94B The (٤)

Great Books), No. 31 و ترجمة ابنه من الدكتور محمد

علاء : مشكلة اللاهوت : ص ٧٤ ، ونظر أيضاً الدكتور عماد أمين

ديكارب ، سلسلة اعلام الفلسفة ط ٢ ص ١٢٩ .

The Great Ideas, A Syntopicon to the Great (٥)

Books of the western Worled, The Article, "GOD", ch 29,

p 551

من انغلاقه حتى يومنا هذا فبعض اصحابه جدا من حيث تسليمهم
 صحة ابرهه أو انك هم انه ، وذلك بعد لايقام الداهب الفلسفة الى
 وقبسه ولفظه ، وقد هاجم ابرهه بعد من مشهور انغلاقه ورجح
 اللاهوت المسحوق ان جويلو وحسداني واغديس توما الاكويشي ،
 وجراد كـ ، الذي عرف سب قتله بهذا ابرهه انعطوف ابرهه ،
 عند كتب ابراهم جويلو Gaunilo ردا على ابرهه الوجودي في

حده بـ حـ ، وكتب كذا كذا ، انما هو عن الاحق ، Liber Pro
 Insipiente هاجم فيه راحة اسجة ابي سفي انها ابرهه ، ويشير
 الى ان في امار مراد عن مرقى مثله ان نسب وجود أي شيء ، كوجود
 حرمه هي اكس اجرة على سبيل المثال ، فالوجود "Existence"
 شيء ، واداه "Essence" ، أي آخر ، لأن الماهية تصور وهو لا صلة
 به ، اذا نظر انه في ذاته ، وقد بنى اسلم في زده على جويلو ،
 برهه لا يؤي الى سجة الا في حده واحد فقط هي حده الكائن
 الذي هو اعظم ، ان حده ، وان الكائن الالاهي وحده هو الذي
 يمكن حسو ، موحودا ، ضروري ، فلس الوجود عن الالهة في كل
 الاحوال .

ان القديس توماس الاكويشي قد صرح في الدليل من محاولة لاثبات
 وجود الله بعد ما هو محاولة لاداه الدعوى بان وجوده امر بديهي
 Self-Evident ، بل لا امر به ، ان الله غير موجود ، اذا كانت
 حله ورفض ، كما برعه اسلم ، وحب ان تكون امر به امر به كذا لها
 في الله موحود ، بديهي اسلم ، ولكن الامر من كذا ، ومع ذلك
 فان الاكويشي لا يكر كون امر به في الله موحود ، فبعض بديهي مسلم بها
 لأن الالهة والوجود في الله امر واحد ، وهو في هذا الخصوص يذهب الى
 اعتداه بديهي اسلم واتبع الدليل الوجودي من بعد امثال ديكارت

وَمَسَرَقِي دَعْوَاهُمْ سَأَلَهُ اِمَامُهُ وَوَحِيدُهُ فِي اللَّهِ تَعَالَى (اَيُّ لَوْحِي)
 سَأَلَهُ وَوَحِيدُهُ فِي اللَّهِ تَعَالَى اِمَامُهُ وَوَحِيدُهُ (اَيُّ لَوْحِي) وَوَحِيدُهُ
 حَاقِقٌ لَا نَاحِلٌ مَاهِيَةٌ (We do not Know the Essence of God)
 . (٦) God)

[illegible]

The Cosmological Proof : الدليل الكونى

صمد الدليل الكوي^(٧) على الامه (ل) سجد ١٠ على ١٠ و١٠

(٦) انظر الفصل المذكور في الحاشية رقم (٦) اصد .
 ا - كونه (ارفيد) ، ارجح الى الحاشية ، ترجمته العربية
 المذكور انو علا عفتي ص ٢٣٩ .

الذكور. محمد علي - مصدر السابق، ص ٧٥ وما بعدها.

Ency. Britan. a, The Art of "THFISM" The (V)
Great Ideas, op. cit., p ١٣٤

مس كى به (ارفند) مقصد الحادى ص ٢٤١ وما بعدها .
مس بكو محمد علامه المقصد صادق ص ٨٦ وما بعدها .
مس اعفان (خرطوم عباس محمود) : الله كى به فى سبب اعفان لالهة .
ص ٢١٤ وما بعدها .

[illegible]

The Proof of Motion : برهان الحركة

يعتمد هذا المرحل على فكرة اثبات الحركة وانها لا بد لها من محرك ،
وان محرك لا يمكن ان يسبق فلا بد لتعمل و تسبق بوجود محرك
اول حركته هو الله ، وهو هو الله ، والله استغنى في نفسه ،
فقد الله الاستغنى كونه الصمد ، و قد بد من صمد العاصم حتى صار
دعاه من اسفل لانه العبد حي اعند عليا اوله في اصاب احدى .

بقولهم : لا مكان شيء واحد معه محركه ، لأنه من
مكان شيء واحد معه ان يكون يقوم ، وعمل ما يحرك واحد ، وكل
محرك - فهو محرك من آخر ، ولا يجوز التسلسل الى غير نهاية ، ولأنه
من الأسف - في اجزاء أول غير محرك

The Unmoved Mover

Aquinas, St Thomas. "Summa Theologiae", part. (A)
1, q. 2, art. 3, p. 10c—12d.

• (٩) Premum Movems

ب - برهان الامكان والوجوب :

The Proof of Potentiality and Necessity

نورد هذا البرهان على فائده انه لا شيء من الممكن ان يكون
او حو - اواجب وممكن - وهذا البرهان - كما انه لا يتصور في
الشيء - فقد كان يتصور في كذا - وهذا البرهان - وهذا
نورد - من النوعين - الاول - وهذا البرهان - وهذا
" ممكن - وهذا البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان
من آيات - وهذا البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان "

و ممكن - وهذا البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان
كان وجوبه او وقوعه من غير - لان حركة انتقاله - وهذا البرهان
Potentia - وهذا البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان
و هذا البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان
انه قبل ان يقع - مع فرض ان حركته - وهذا البرهان - وهذا البرهان
وان كانت من غير - وهذا البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان

و اوقع - وهذا البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان

و اخرج - وهذا البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان

و اذا كان - وهذا البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان

Aristotle "Physics, bk. viii, ch 1, p. 326a-327b (٩)
bk, viii, ch. 1-6, p. 334a-346b.

راجع الدكتور - هذه البرهان - وهذا البرهان - وهذا البرهان
ص ٢٠٢ وما بعدها -

Aristotle "Metaphysics", bk. ix, ch. 8, p. 575b - (١٠)
575a bk. vi ch 6-7 p. 601b-603b.

وحسبها ان السعي في سببها وانكاره • فمكان الوجود مقتضى وجوده
اي علة ، وهو محجر • غير ذات وغير روي على حده واحده ، غير الله
وعبر المكس •

اما واحد الوجود ، فهو امتداد مكان الوجود وسعير به واعتدل
بقبوه دحضه علة وجوده امكان لان سبب مكان من حده ان يلبه
اي حده الوجود سببها حركة • • حركة سبب ذاته • • كنه عده في
حده • • لا بد ان يكون من مر حده علة • • واذا فرض ان هذا
الامر الخارج علة من نوعه • • في مكان حده • • فله في امكان
الاول • • ونحن في سببه • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها
اما ان سببها لا يلبه في الوجود • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها
وجود من آخر من سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها
في انه غير محجر • • لان السبب • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها
و ربح واقع • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها
في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها
فهو ان فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها

نقد البرهان :

اشهر من اشهر البرهان الكوني من الفلاسفة المحدثين دافيد هوم
(١٧١١ - ١٧٧٦) وعما وائل كمت (١٧٢٤ - ١٨٠٤) الذي وصفه بأنه
• عشق من عشق استعصه • ومن امكان بلخصه • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها

أما ان فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها
سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها • • فله في سببها
(١١) الدكتور محمد النهي • خطاب الاثني من الفكر الاسلامي •
ص ٢٧٦ •

عن الله في صعبه . مركب . سر من الله . عنها . به . محدود . . .
الأخرى من صنع الله وتقديره وحكمته (١٣) .

٣ - الدليل الثاني : The Teleological Proof :

نصف هذا الدليل منصفه وانفسه . الأسجد . واجلحه . صوره في
العلمه . ومده . هـ . اجلحه . اسوغة . شربة . لآل . وجود الله
في أحوال هذا العالم الطبيعي يرى أنه مركب على نحو معين . سر . وفق .
مطر . لا . تصور . ولا . حرة
عنه . معه . مقبولة
سفره . عتلا . المصنعة . عله . عطفه . هي . الله . (١٤) .

صهر هذا الدليل في علم . علمي . علم
عده
الأحوال والأجزاء في كل وقت
لى هذا
على وجود عله . عطفه . ان
وهذا

Ency., Britanica, The Article "Theism". (١٣)

ان الاستدلال بوجود اشهر حركته على اعدام العصد وانفاية في
الكون قد قوى عد ان بعدم دارن نظريه المشهوره في أصل الانواع
، الصراع من جن الواحد . وانفسه للأصيح
والعب . وانفسه العائنه أجدنا . كخطوات . ومراتب ضرورية تظهر في سلم
استطور . وقد ظهر من ريعم ان المنظمة تتحد موفعا . حادنا
الأسان وحاجاته وصوحه . ومن هؤلاء الفيلسوف البريطاني المعاصر
تريه رسل . وقد رد الفلاسفة على من يستدل بوجود الشر السمي
على اعدام اعانه والعصد بقويم ان هذا العالم هو أفضل العوالم الممكنة
وأي عالم آخر غير هذا
ومن ذهب الى هذا الرأي ليستتر .

(١٤) راجع المصادر المذكورة في الحاشية (١٢)

[illegible]

Augs. ne, St. Congresses, bk 1, part, 10, p 200,

3b—c The Great Books of the Western World, No. 18

Aquinas, St Thomas. "Summa Theologiae", part (1A)

1, q. 2, art. 3, p. 10c—12d.

المصر القبطية يوسف كثرم الفلسفة الاوربية في العصر الوسيط ،

ص ١٧٧ - كنه - محمد رحمن بدوي فلسفة العصور الوسطى ،

• 156

Newton, Sir Issac "Principles", bk. II, p. 369.— (18)

370a. [The Great Books, No: 34.]

سليم ان خير من لا يحد المتصوّر والأعمال المرسلة منى بعد قصد
وعلى غير عدى ، واد كآب اخوه اسرمد لا تجدوا العا ، واد
المحدود (لانه من عاده ولاه طلب منه من غير وندم . من من
ون يقدر وانه من . كآب من الله ، ٢٢١ .

اما عن مصدر الشرو . عد انه موجوده في عا اسري من اسره
ان . و . بها وبن . في سائر المجلد . من (ان قصد الحكمة
من لا بعد ولا حتى ، انه قلله واد واحد . حله به (لانه
- بها وعاب عن الفهم . من عا . كآب اعتل وعريف بحره وده . وده
في ١١١ كآب حذاني (٢٢٢) .

٤ - الدليل الاخلاقي . The Moral Proof .

بعد ان دلل (اخلاقي) به المنطوق (الـ) في كآب (١٧٢٤) -
(١٨٠٥) اني خير اعلم فلاسفه اعظم جدب . و . كآب . عقل في
الحكمة بقية حنون . اري في : سح اخبار انديسي ، فهو بعد ان قدم على
هذه آبه (لانه عقله ، عساره منه والكمسه واسي هدف في ادت
وحسب انه . هـ . في . من اخلاقي و . من عقل اعلم
The Practica Reason) كآب . هـ . عقله منه وسيله بوسل في
معرفة له . و . من عسري ان . ر . ا . ا . كآب . حمله الادله
عقله . هـ . ان . ر . ا . حره وعده (لانه . هـ . من اعلم انه كآب
هدف في . هـ . لا وجه على من عقله منه (لانه الاجر - و . كآب
شوب على عده في مقدمه كآب من عقل حنون . كآب . حله على ان
هـ . هـ . لا . هـ . هـ . هـ .

ري . كآب . ان معرفة احده من صريحها عقل صرف وحده

(٢٢) اعقاد المصدر السابق . ص ٢٢٢ -

(٢٢) اعقد شيوخ بده احسن . قصة الاسار . ص ١٤٥ .

۱ - ان النور الاحلالي هو مجموعه وامر ونوار حله حسه
عن نورا ، بل هي مسعود مع عثره اوعه اسيله فله ، في نه
اسكب علف من حاح ليله الاراد لاسه - هو علف علفه ،
ولاد من ان نعتف به امر اثر حو ما مله ، سره ، نهفه هذا النور
على علو نهف ونصفه ، وفي هذا نور ، كس ، انه به وحر س
ادري في كي رص س ، ولله سره كس احرف س ، لاشه
اي الابر ما سره ولله به ، بل سله انه ما نهف ونصفه ، و كس في
مفلس انه علفه كس س حصفه وحقق ان نهف و لار س هذا
كله ، وحب ان نلور ذل النور صار ان فود نهف من س و اللف
ما نلور اوامر ما ملره الاراد انشربه او هذا احد سني سله
وللث انه هي الاله ده +

٢ - ان صور الخلقه في انفسهم من بعد صدور احكام الله فيه
غير قابل التمسك للاتصال ، وذلك لان انفسهم لا حقيقه في كنهه بل ان يحصل
في هذه الماده التاليه : اعلم كل ما يمكن ان يصدر عنه من افعاله
غير انه اذا كان حقا يتعلق بها ان يصل به غير حقيقه منه ، وان
الذي لا ريب فيه هو انه لا يتعلق بآثاره حتى يهدم المادج ، لان سماء
توقف على الطبعه الخارجيه من جهة ، وعلى افعال من حركه من جهة
اخرى ، ومع ذلك فلكي لا يكون النور الاخلاقي من الالهه انفسه ،
سعي ان يكون اجبر انفسه ممكن ، في سعيه ان الالهه من انفسه
واسعده يكون ممكن حقيق ، وهذا سلبه صوره وجود الالهه على
من انفسه ومن اراده اشهر ، وهذا احدان المادج من سمعه سوف
عليها ، ولا يمكن ان يحفظ هذا المادج ويحتج هذه السبله الا كس
اسمي غير متناه وهو الالهه .

الفصل الثالث

النشبه والتأويل

ملاحظات عامة :

١ - النشبه كعلم ، ففرقه ، لا ينضم وحده على أن
 - منه أي صهر - من النشبه - فرقه ، كما يدعي بعض مؤرخي الفكر
 فلسفي ، بل هي أنه تكون الأستاذ Simon Rawidoviez « صهر »
 ، كما يوجد في أن الأرسطية - حكمة أدائه ،^١ ، فلسفون أدائه
 من نظريته - حكمة - أن استلزم ، ومن جهة الطريقة التطورية
 في مراحله الأولى ، لا يوجد - صهر - أو ما يعرف بالدائنة ، أكبر
 صهر على وجهه ، كما يوجد ، أو أيها ، أو ما يعرف بالدائنة ، أكبر
 عدائته ، كما لا يوجد ، بل في الأدب - قلبه في قلبه ،^٢ .

٢ - أن مسألة النشبه - كما سبق - صهر في فكر أن أي
 في نهجهم لأول مرة ، أعرض - في المنهج ، لا كما تكون الأستاذ
 مؤرخي واحد من أن صهر - صهر حتى نهجهم أي في المنهج ،^٣ .

1) Simon Rawidoviez, Saadav's purification of the idea of God, p. 139 [An Essay published in Saadav Studies, ed., Edwin. IJ. Rosenthal, Manchester, 1943 .

٢، استن (محمد) - حجاب الأجيال من الفكر الإسلامي - ص ٦٠ ، التعليق رقم (١) .

3) Watt, W M Some Muslim Discussions of Anthropomorphism Glasgow Univ. Orient Soc., Transactions, No. : 13, p. 1 (1947 — 48) .

٣ - ان سبب ظهور اشكائه في افكار الاسلامي يعود في راسه الى سبب داخلي (خلاصه - ذهب اليه كتب مرقى لاسانين) ومن راس الاسلام نفسه بوجود مجموعه من الآراء والاحداث يجب ان يلقى صفت حمرة ، غير اذا عسر حرف الى اشبهه وحسب ، وقد يكون من ذلك من الصفات والخواص والاحداث حمرة ، وفي ذلك يقول العلامة ابن خلدون : « ... وردت في القرآن أي اخرى توهم التشبيه مرة في الدات واخرى في الصفات » فاما السلف فعلموا ان هذه حمرة بالحرية ووضوح دلالة ، وعلموا ان هذه اشبهه ، ونقصوا من الآراء من كلام الله ، فآمنوا بها ولم يتعرضوا لمساها بحث ولا دليل ، وهذا معنى قول ابن جرير منهم : « امرؤوس كذا حمرة » اي اسواها من عند الله ولا سمرسوا بتأويلها ولا تفسيرها ، بخلاف ان تكون ابتلاء فيجب الوقف والادعان له ، وعند بعضهم مدعى اسماها من الآراء ويوصلوا في اشبهه ، فربق شهبوا في الدات : باعتقاد اليد والقدم والوجه ، عدلا بمواهر وردت بدت ، فوقعوا في اسخس الصريح ومخدعة اي اسره انصق ، وفريق دهبوا الى اشبهه في الصفات كدات احبه والاسماء ورواها وصوب والحرف ، وامثال ذلك وال قولهم الى اسخس .

الآيات والاحاديث التي وردت فيها ذكر الصفات الحمرة .

الد . يد الله فوق أيديهم . و . من يدها مسوحون . و
 ان تمجد لما خلقت يدي . و . والسموات مطويات بيمينه .
 اساق . يوم تكتب عن ساق ويدعور في السجود فلا يستطيعون .
 و . والحب الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق .
 اوجه كل من عبيد الله وسبي وجهه . لك ذو الحلال ولاكسراه .

(٤) ابن خلدون - المقدمة ، ص : ٤١٣ (المطبعة المعجارية) .

و . . . نَسُوا نِعْمَ اللَّهِ . . .

« من » حجري عبي ، و . . . وسمع على عبي ، و . . . واصر لحكم ربك
و . . . نَسُوا نِعْمَ اللَّهِ . . .

العرش . . . ورحمن على العرش اسوى ، و . . . ثم اسوى على العرش . . .
و . . . ورحمن عرش . . . ثم يوشع نبيه . . .

الحق . . . ورحمن ربك وانك صمد . . . هل ينظرون الا ان نأثمهم الله
في صل من احد . . .

البر . . . لما رسول صلى الله عليه وسلم ، اذا كان اثنت الاخير من
الملك رب . . . الى السماء اذا يقول هل من داع فاسحب له ،
هل من ثائب فأتوب عليه ، هل من مستغفر فأغفر له ،

مذهب السلف في المشابهات :

١ - آمن السلف : صواب الله تعالى عليهم بهذه الصفات المحررة
وأجروها على ظاهرها ، ولم يتعرضوا لتأويلها ولا استشهدوا التشبيه ، بل
احصوا على احرائها كما وردت ، (٥) .

٢ - اعرفوا بحر الحق الاسمي من ادراك كنه وحقيقته هذه
الصفات التي اطلقها الرب تعالى على نفسه الكريمة وقالوا : « ان المعبر عن
الادراك ادراك » (٦) ، فأما بالظاهر وتوقفوا عنه وعملوا به ، وزجروا
من خاض فيه وسأل عنه .

(٥) الشهرستاني : الملل والنحل ، ١/١٣٧ (المغربي ، المصطلح ،
١٥٦/٢) ايضاً ، محمد عبدة ، رسالة التوحيد ، ص ٧ .
(٦) ابن خلدون ، المقدمة ، (طبعة بيروت ١٩٠٦) ص ٨٣٠ ايضاً .
ابن تيمية ، الفتاوى التيمينية ، ٥٣/٥ .

٣ - كما لا يجوز في هذا الموضع ، لا بالقول ، بل بمعنى
 انظر في دواوين الحديث سوى موقف على الآراء ، فلهذا علم انه لم يرد
 فيه ، من غير في صحيح ولا مشيئة ، عن احد من الصحابة ، عن الله عليهم ،
 على الاحاديث فيه ، وانما قد علم انه - رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن معنى حتى ، وما وصف ارب سبعة به ، فلهذا الكثرة في الخبر ان لم
 وعن من له (نحو) ان كانوا خمسة ، بكره - احدهم ، وباعول فيه من
 فيه ، بل لم يرد في صحيحه ، و قد علم انه - في قوله سبعة
 قد لا عن عدد حتى ينبغي ان لا يكون له (نحو) ولا يجوز سم
 وليت - ان - يدعه ، ٢ .

٤ - ان الله عليه على الكثرة ، موقف ، في من من
 ، فلهذا في الحديث الذي في قوله ، و قد علم انه ، سبعة ، فلهذا
 و قد علم انه في الخبر ان لم يرد في الحديث سبعة اسرعة ، وهذا الموقف اسلم
 ان - ان يكون له (نحو) ، سبعة ، فلهذا الكثرة في الخبر ان لم
 الاسماء ، وانما جعله احد ان لم يرد في الحديث ، احدهم ، فلهذا
 سبعة ، فلهذا الكثرة في الحديث ، فلهذا الكثرة في الحديث ، فلهذا
 ان لم يرد في الحديث ، فلهذا الكثرة في الحديث ، فلهذا الكثرة في الحديث ، فلهذا
 او قد علم انه في الخبر ان لم يرد في الحديث ، فلهذا الكثرة في الحديث ، فلهذا
 على الحديث الذي ، فلهذا الكثرة في الحديث ، فلهذا الكثرة في الحديث ، فلهذا
 وانما قد علم انه في الخبر ان لم يرد في الحديث ، فلهذا الكثرة في الحديث ، فلهذا
 في الحديث ، فلهذا الكثرة في الحديث ، فلهذا الكثرة في الحديث ، فلهذا

(٧) الاثعري ، مقالات الاسلاميين (سير عمر ، راجع) ٢٩٤
 وارن انظر ، ان عبد الله ، جامع من اعلام وفقيهه ، ص ١٥٥ الحظاي
 معالم السنن ، ٢٩٧/٤ (طبعة حلب ١٣٥٢)
 (٨) المشار (علمي مناهي) ، نشأة التفكير الفلسفي في الاسلام ،
 ص ٥٣ .

اصحابه وسامعون لهم ، (٩) .

وقد اشتهر هذا الامر خلال القرن الماضي بالهجرة وبعد ظهور
مسألة شبه يرقى اليه دكان من امر مسلمة ايريري (محمد بن
مسلم بن سنان - ١٢٤ هـ) وسنن التوري (ت/١٦١ هـ) ومالك
ابن اس (- ١٧٩) ، ابي حنن راية عندما سئل عن تفسير قوله تعالى
« ارحم على ارحس اسرى » قوله : « الاسواء معلوم والاسار به
وحر » ، وانفسه مجهولة والسؤال عنها بدعه ، « وحل اسار مسرا
في عمر الثالث الهجري » ، وقد يعتقد اهل السنة جمعا بعد ان ارتبط باسم
الامام احمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ) وجماعة من اصحابه امثال يحيى بن
معين (- ٢٣٣) وسحق بن عوف (- ٢٣٣ هـ) وصار يعرف بمسند
« بلا كيف » اي اثبات احداث الحرية حملته من غير تشييه او مقارنة او
كيفية يؤذي الى اصفه صواب حسمه شره الى الله تعالى ، « وكاتب
العقده صواب » ، « على سماع افسر اخري من اشتهر وانفسه
من جهة « ذلك » ان اخبروا مخرج التويل من مخرجه وفدرسه
ووجهه » .

ومع سلامة هذه العقيدة وارتباطها باسم اهل السنة (احمد بن
حنبل) لا يمكن سحر حوثلا (لا يمكن) الاخذ اي مجهولات لا مهم
مؤداه ولا عار . « (١٠) » وهاجمه كثير من العلماء حتى اعرضوا عن حرم

(٩) استوعبني صول المنطق ص ٢٣ وما بعدها .

(١٠) اعري في فصل يعرفه من الاسلام والردة ، بشر وبعين
سندنا دنا المهررة ١٩٦١ ، ص ١٨٨ ايضا الشهرستاني الملل
والنحل ، ١٣٧/١ .

11 Wensinck, A.J The Muslim Creed, cambridge 1933 ,
p. 88. Ency. of Islam The article Ahmad ibn Hanbal

(١٢) ابو زهرة : ابن قتيبة ، ص ٢٧٣ .

[illegible]

(١٣) ابن حزم : الفصل في الملل وأسحل ، ١/١٦٦ .

١٤) بعد الإمام أبو الحسن الأسعري في كنهه (لادنه عن اصول
 دله انعمه) حسبنا سجد العتس فقول بالاحاب من غير كسفة
 ويؤكد ضرورة ترك التأويل والنسك بالظاهر . وكنه برز - فمسا بعد -
 هذا انفس اخرج على مذهب : دله كسفة : واحد دله : بن وحن حمله سيعو
 الى وشت ابدن : جعلوا الخيل : من مذهب : بن عسيم اسنر : اسنر
 في دله : انظر رسالة المشهور : اسمعشاه الخويل في كلام : ص ٣ -
 اما الامام (انه مشهور انفس من اسمه فمسن : بنف) فمشهور كنه :
 اخرج على مذهب اسنر في اسنر كنه انعمه : واحد دله : بن الا اسي
 وحده : فولد في كنه مشهور ابو حن (محضوف : جماعة كمبر دج
 بحث رسم Add Book سمع بعض ما اسنر كنه : بن الامام (برقه
 ٣٥) : بحث قول : رحمن بن اعريش اسنر : على ما جاء به التزيل :
 وبسك في بعض لم لا نعلم يتاويله على شيء : لاحتماله غيره .

١٥) أبو الحسن علي بن عبيد الله المتوفى سنة ٥٢٧ ،
كتب رسالة في المعاني عداها (الاصحاح وقد قيل عنه ، ان في قوله من
غرائب التشبيه ما يحار فيه الميه . اعظم : ابن العباد الحسيني سدرات
الغصن ، ٨/٤ - ابن الجوزي ، المسطر ، ٢٢/١٠ ، ابو زرعة ، من نسخة ،
ص ٢٧٣ .

(١٦) القاضي أبو يعلى (محمد بن الحسن بن بشر)، الملقب بسنة
٤٥٨ هـ. قيل فيه: أنه شأن الحمايلة شيئاً لا يقسله ماء الحما - - - - -
ابن العماد الحنبل، المصدر نفسه، ٣٠٦/٣ - الصفدي، قوات الوفيات،
٧/٣ - الخطيب البغدادي - تاريخ بغداد ٢٥٦/٢ -

شعر اعترشي^(١٧) أي اسهر عنه انه وهو يحسر فوهه هي ، يوه يكشف
 عن ربي ويدعون أي السجود فلا يصفون ، اذ ان دفع بحمه دالة
 المقصود محاري فحسب على فوهه وقد ربي حفته شبهه بها هذه -
 - ربي ساقه ،^(١٨) وقد حصل هذا الاقتران في اسسك بحرفه
 والقسم الاله جللي ان جوتي على كنهه ساقه مشهوره الموسومة
 ر ، دفع شبهه بسبه ، و - من مدح على مدح الاله احمد بن حسن
 - اوشك من ، سحر حور من سبه ، مشهور من صافيه اسهم
 ، فوون من اهل اسه ، والاله سرح في اسه ،^(١٩)

وقد فوون هذا في بحر ا - مع المعجزة على ، ا - شي من
 ان سبه بحراني (٧٣٨) ولعله ، ان له جوره (٧٥١) و -
 عرف بحقه ، اسسك ، وقد ح - ان من ان سبه و - ان جوتي
 دفع سبه ابي سبه سبه ، و - من فاري سبي على صفا
 عام منسبي به لا ص - ان سواعر اعدت بحرفه وان من
 بوي في سبه ، من سبه سبه و - و - ان له (جوتي)
 والاب ، (الجوتي) - سرح في سبه الاله ارحه ، من سبه
 سي ، و - سبه سبه ، و - من جوتي ، و - من هذا -
 جوتي من جوتي ، و - من سبه ، من سبه في جوتي ، ان ادمع
 اجسلي .

(١٧) ابو عامر الحرسني (محمد بن سعدون) أصله من الاندلس قدم
 بغداد وسكن بها ، ويوفي فيها سنة ٥٢٤ هـ انصر ان اعماد حسيني .
 المقصود نفسه ٧٤٤ - الضعدي . المقصود نفسه ، ٩٣٣ - ان كثير .
 الداء والنهاية ، ١٢ ، ٣٠٢ .

(١٨) كولديرير (اجناس) - عمدة واشرفة في الاسلام ، الرحمة
 العربية (ص ١٠٩) .
 (١٩) ابن الجوزي دفع سبه سبه ، ص ٨
 (٢) ان سبه - الرسائل ٤ ٦٥ - ٦٩ - كدك كتابه ، شرح
 العقيدة الاصفهانية ، ص ٤٥ .

اسباب توقف السلف في التشابهات :

امتنع السلف وصواب الله تعالى عليهم عن الخوض في . . .
لأنها

أولاً : الخوارق في السيران كرس في قوله عن . . .
محدث عن أم الخ . . .
و . . .
(وفيه ذكره) . . .
و . . .
بحر من الوقوع في . . .
و . . .

بأن الأول أمر صبي . . .
عن أبي الحسن . . .
على الوقوع في . . .
لأن من بعد ذلك . . .
على . . .

ثالثاً : أن الأول أمر بخلف . . .
و . . .
السيرات مختلفة . . .
وما يؤدي به . . .
(أي اسلف) . . .

(٢١) أبو حنيفة . . . (٢) (مسلوب اليه)
ص ٤٢ .

(٢٢) الرازي (جواهره) . . .
الشيرازي ، المثل والمحل . ج ١ ، ص ١٢٧ .

الأدوية ورؤاها في ٥٥٥٠ أما من أبي مذهب فيهم - يستعملوا
أول كل عوامهم وأكثر احتفاهم وأبعض محسبهم وتعرفوا في ١٢٣٠

اختلاف المتأخرين في مذهب السلف :

وبمع وضوح العالم همه مذهب السلف صار في السلف
والتحريك احتلوا في مذهبهم ، وصبر - بصران - ثلاثة مذهبهم .

ولا يفسر (أ) - الحري - في الأمم من مذهب السلف قائم
على السلف من السلفي المذهب وهي حصة هي بره وهي مذهب على
الله تعالى ، ومن الحري مذهب عرفه الحري بفتح الحاء : سلفه
الحري من غير أن ولا مذهب سلف ، وسلف على أنه كانوا يسمون
مذهبهم وحفاظهم - مذهبهم - كانوا يسمون هذه العقيدة الحريه لا أنهم
أبوا مذهبهم - مذهبهم - الحريه المذهب .

٢٣ - فحري حري حلي الذي يرى - مذهب السلف
هو الحرف الكون في مذهبهم - فحري حري - الحريه على مذهبهم ،
من غير أن (أي مذهب الحري) ولا سلف (أي مذهب
حري) .

٢٤ - فحري الحريه ، (أ) - سلف الحري - في هؤلاء من
مذهب السلف هو سلف مذهبهم مع مذهب السلف ، وهو يرى أن السلف
الحريه المذهب مشتركه مذهب على الله تعالى : الأسس ، لا أن الأسس
في الأسس لا سبوح أشبه في الحقيقه ، فحقيقه الله الواحد الحق
غير حقيقه الأسس مذهب الحلي ، ومذهبهم في الحقيقه قائم

(٢٣) ابن رشد - فصل المقال ص ٢٣ -

(٢٤) الحري - الحام عوام عن غير الكلام ص ٨ -

(٢٥) ابن حوري - دفع شبهة السلف ص ٨ -

ولا شك أن فكرة الشبهة ٢٦ • وقد ورد في هذا الرأي من
الحجج أن أدب الفقه لا يخلو من أمثلة كثيرة من هذا النوع
من الأدب الفقهية، بل إن أدب الفقه في ذاته
أكثر من أن يراعى فيه غير الفقه، بل في بعض الأحيان
يذهب الفقه إلى ما هو أبعد من ذلك، بل في بعض الأحيان
يذهب في أسس ٢٧ •

فكرة الشبهة، أصولها وظهورها :

في كتب الفقه لا يمكن أن نذكر منه مائة مائة
منه في بعض الأحيان، بل في بعض الأحيان
يذهب إلى ما هو أبعد من ذلك، بل في بعض الأحيان
يذهب في أسس ٢٨ •

والفكر أن هذا الرأي قد ورد في بعض الكتب
في بعض الأحيان، بل في بعض الأحيان
يذهب إلى ما هو أبعد من ذلك، بل في بعض الأحيان
يذهب في أسس ٢٩ •

- (٢٦) ابن تيمية رسائل ٣٥٤ - ٣٩ •
- (٢٧) ابن الحوري المصدر نفسه ص ٨ •
- (٢٨) الشهريسياني الملل والمحل ج ١ ص ١٤١ أن يرى
اعتقادات فرق المسلمين، واستركت ص ٦٤ المعهات في الحرف بين
الفرق ص ٢١٤ • الحياض المعشقة، أم الحسين، الأضواء، ص ١٤٤
(كذلك ص ٦) قارن ذلك بما ذكره الأستاذ المحترم محمد أمين صبحي
الاسلام ١/ ٣٣٧ •

أولت في حقي فله من أشبه الكرمي من المشبه بعد من أراح
 الشجرى عند هضمو تسلط سيج (أعراي في حارس ، سمر د
 أشبه بين فله من هن حبيب أرمين في سبب صواهر المصوح
 من رفقوا غيبه ، ربحه ، لأمه حميد بن حنين حتى هضمو
 أسأره ، وفي ذلك نقول الأمة ابن جويري ، أعلم أن عمرو السجدي
 حملوا دهره ، بعلق من صلب أماري سجده على مقضى حسن فسيهوا ،
 لأهم به جعلوا فسيهوا ، فحرفوا حسن أسره على مقضى حاكم ، وقد
 ابن في روم من بجمع ناس فسيهوا في أسماح ولا فسيهوا
 ، حسن ،^{٢٢} وبأكد أحمدي ذلك لعل وقول ، عاب في حذره
 حشونه ،^{٢٣} وقد صارت قد أفته في أفضو له خرد سبب لأعز
 وأمر به أعدا لأسجده الحروب ، إلى ، حتى بهم أدوا وقول
 ، لأمه حليل أهر من عند سلام بني كس في أهر غلبه فسيهوا
 ، والحشونة أشبه الذين فسيهوا في حلقه ، أحدهم لا سجد به
 الحشو ويحشون أنهم على شي ، إلا أنه هم اللذين ، ولاخر سبب
 بذهب السبب سبب ، كنه و حقه مذهب سبب السبب
 هو الواحد و حقه دور الحشونه وأسه ^{٢٤} .

فرق المشبهه :

١ - مشبهه أهل الحديث :

وسموا بأسماء مختلفة ^{٢٥} من حشونه مشبهه ، فحيث

(٢٢) ابن الجوري مفسر المفسر ص ١١٦ .

(٢٣) الضفدي اعقب لمجم ج ٢ ص ٧٢ (مفسر من

أحمد ابن صبحي الإسلام ج ٢ ص ٧١) .

(٢٤) اسمكي صفت الشافعية ج ٨ ص ٨٨ .

(٢٥) سهرسائي انباء والعلل ج ١ ص ١٣٧ ، الأشعري

مقالات الإسلاميين ج ١ ، ص ٢١٤ ، الحلي (عبدعزادر) ، العبيد ، =

جلدات جنس ۱۰۰ ، بعض میں سچے جلدات ، بعض کہہ کر ، مهم ،
 کہ میں نے سمجھا ملتی (۱۵۰) ، مصر ، جلدات شہر ۱۰۰
 کہ میں نے جنس سیمی (۱۳۹) جلدات ادبی کتاب کہ میں
 میں جلدات میں جلدات ، بعض میں میں ، بعض میں
 جلدات ۱۰۰ (۱۰۰) ، ارمیہ میں میں (۱۸۵) ،
 جلدات جنس ۱۰۰ (۱۰۰) ، ارمیہ میں میں (۱۰۰) ، ارمیہ میں میں

[illegible]

ص ٨١ ، البلخي : البيه والتأريخ ج ٥ ، ص ١٤٨ ، ابن عساکر ، تبص
كتب المعري ، ص ١٤٩ .

(۲۶) عن تاريخ حياته المير اس سعد شعاع كمری
ج ۷ ص ۱۵ طاش كمری رادد . معراج السعاده ج ۳ ص ۴۰۳ .
اس حناك وفتاب الاعمال ، ج ۲ ص ۱۶۵ .
(۲۷) عن تاريخ حياته أنظر اس اس حاتم الطرح والسعدین .
ج ۳ القسم ۲ ، ص ۱۷۰ . السعادي . الامتداد ص ۳۲۷ . اس حجر .
فتاب المهدی ، ج ۸ ص ۴۰۵ .

(٣٨) عن تاريخ حمدة اصر اس حربي ، عامة اسبابه في
الكتاب القراء ص ٢٩٨ .

(٢٩) عن تاريخ حياته أنصر ابن حجر المصدر نفسه ، ج ١
ص ١٥٨ + استغذني ، غرقه بين غرق ص ٢١٦
(٣٠) عن تاريخ حياته طر ابن حجر - لسان المجران ج ١
ص ٢٢١ - لخصي + عمران الاعتماد ج ١ ص ٥٧ -

التأويل

ما من شيء عظيم بقدره من هذه الصور التي لا يمكن
 دالوهم ، وكوسيلة للتشريح ، والحق في هذه الصورة التي لا
 وحده في هذه الصورة العظمى ، وهذا هو الذي لا يمكن في الأمر
 أن يكون من هذه الصورة ، لأن هذه الصورة هي التي لا يمكن
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة

أما في هذه الصورة ، فبعضها من هذه الصورة ، وبعضها من
 (١٥٠ - ١٥٠) من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة

وهذه هي الصورة التي لا يمكن من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن
 من هذه الصورة ، وهذه الصورة هي التي لا يمكن من هذه الصورة

(١) دائرة المعارف ، ج ١ ، ر (١٤٦٨) ، ص ١٤٦٨ ، ص ١٤٦٨

محمد يوسف موسى ، من الأدب والفكر ، ص ١١٧

(٢) ترجمة ، ص ١٤٦٨ ، ر (١٤٦٨) ، ص ١٤٦٨ ، ص ١٤٦٨

(ص ١٤٦٨) (ص ١٤٦٨) (ص ١٤٦٨) (ص ١٤٦٨)

والاعتقادات ، ، والفلسوف الاندلسي المشہور موسى بن مویس (۱۱۳۵ - ۱۲۰۴م) الذي خصص جرةً مهما من كتبه ، دلائل الحائرين ، بحجة هذا الموضوع وأكد بان اصل الرئسي ، ا ، مشہور شكك سببه هو التملك بدهر اعداد احقره اسي برز في امور د وفسرہ بجمعہ دون المجر ، وهو ان يوضح رأيه في الموضوع بقول : هذا برزہ بہ عرصہ ان ، وهو شرح النصوص احقره اسدہ عمومہ ، هذه النصوص اسي صطدہ بالخير مہ في اسدہ الاسدہ دون ، بلون واصحہ انہ من احقرہ - واسي على اجد من هذا - احقرہ احقرہ وانہ انہ على معہا احقرہ دون ان يرى لہا معہي حلقہ (۳) .

وانما في اسجہ بعد ظہر عدد من كدر اہ اللہ حووا ہم أيضا اہد التصورات الجسمہ عن الله و من بعدہ دؤلاہ مجرہ بلصومس اسي لا يتق اراہ فہم حرف والصور بحق اؤوہہ . ومن هؤلاء الآء الاوائل المکہ تلمذات الاسدہي (۱۵۰ - ۲۱۵) واور بحون (۱۸۵ - ۲۵۴) و عذس او عذس (۳۵۴ - ۴۳۰) و حبرا يوحنا الدمشقي (۷۰۰م - ۷۵۴م) الذي يقتر بحق أكثر لاہوي جسمہ الشرفہ ، والذي عث في دمشق وکہ على سلہ سلاہ لاہوي ، واعمرہ الكثيرون من مؤرحي الفلسفہ الاسلامہ اسؤوہ الاول عن مشہور انشہ العظلي اجدلي في الاسلام . ان اور حون بعدہ صومس لاجلہ عسراہ مختلفہ ، عسراہ عسراہ حرف لعدہ ، وفسرہ عسراہ حاقا لمقدمين وعسراہ آخر زمرين صوف اهل اعتبول انشہ صعدہ في دہن على حد قولہ - على احقرہ والالہام واسجہي و لاسراي (۴) . و

Maimonides, M The Guide for the perplexed, (۳)
p. 69, Translated from the original Arabic text, by, M.
Friedlander, London, 1904.

(۴) البهي (محمد) : المصدر نفسه ، ص ۸۲ .

[illegible]

۱- در این کتاب که در این شهر چاپ شده است
 ۲- در این کتاب که در این شهر چاپ شده است
 ۳- در این کتاب که در این شهر چاپ شده است
 ۴- در این کتاب که در این شهر چاپ شده است
 ۵- در این کتاب که در این شهر چاپ شده است
 ۶- در این کتاب که در این شهر چاپ شده است
 ۷- در این کتاب که در این شهر چاپ شده است
 ۸- در این کتاب که در این شهر چاپ شده است
 ۹- در این کتاب که در این شهر چاپ شده است
 ۱۰- در این کتاب که در این شهر چاپ شده است

[illegible]

(٥) عن تاريخ حياته ، انظر : اسعد الضعيف الكرمي ج ٥ ص ٢٤٣ - اس حجر تهذيب تهذيب ج ١٠ ص ٤٢ +
(٦) عن تاريخ حياته انظر : اس سعد الضعيف ج ٦ ص ٢١٢ + اس حجر صدر ج ٧ ص ٢٢٤

عمر' الاله انكره و وجد علمه و انه اراد . سجود في حلقه من
غير وقت لا تحت يدك بل انما هو من جلاله

او بحيره فقد جددو من اجل حصون وبنوا و مذهب عظيم
صفتا لانهم زكوا و كبروا و عظموا و علموا و في ذلك
الاجري - انه لا زال يفتد على ائمنه عايد و عارفه لا يترقب
اعين بحيره ووايد في سبيل و بنو عظماء و بنو عظماء
مجاهد و مسيحه من غير حجاب و بنو عظماء و بنو عظماء
و في احوال و لغيره احد من عظماء و بنو عظماء و بنو عظماء
امر في الا على حجه آرئهم ابد و عظماء و بنو عظماء
العلم ابد و بنو عظماء و بنو عظماء و بنو عظماء
جده و بنو عظماء و بنو عظماء و بنو عظماء
و بنو عظماء و بنو عظماء و بنو عظماء
و بنو عظماء و بنو عظماء و بنو عظماء
و بنو عظماء و بنو عظماء و بنو عظماء

فواعل التاويل ، درجانه ، اصوله

اگر مجمع است اصول استخراجی فی اشرف الباری و تفسیر
 ادب ای مشهور باؤن و اصله منظره مسیونه و بعد از آن در آن
 و حقائقه و بعد از آن و اصله بان و در آن و در آن و در آن
 مشهور و وسیعی در آن و در آن و در آن و در آن و در آن
 فی الاسلام و لفظ فی آن و در آن و در آن و در آن و در آن
 اصول و روحی و در آن و در آن و در آن و در آن و در آن

(٧) الخوف عني من هذه التفسيرات الجديدة من قبل رجال السلف
من سبقوا المتزلة في هذا المضمار ، أنظر تفسير الطبري (طبعة القاهرة
١٣٣١) ، ج ٢٩ ص ١٠٤ ، ج ١ ص ٢٥٢ ، ج ٧ ص ١٨٣ .
(٨) إراري (فخر الدين) أساس التقيديس ص ١٨٠ .

[illegible]

عمر خب - ۱۰۰ - ۱۰۰ - ۱۰۰

ب۔ جلد ۱ و ۲ جو کہ لکھنؤ (مجلد) کوئی دوسرا منہ مخصوص؟

۲ - و اذا سجد الساجد في سجدة فليقلع يده عن الارض

٩ - تعريف التأويل والمقتضاه

[illegible]

(٩) معروف على تصحيح من أسماء بلاد بني الحسرين بمسقطه ،
وخطها على أعينهم

١ - كولدزبير : العقيدة والتشريعة في الاسلام (الرحمة العريضة)
ص ١٥٧ وما بعدها ، ص ٢٢٩ وما بعدها .

٢٣٢ وما بعدها ، ٢٩٠ وما بعدها .

ج - دورن معاليه عن الاسلام (اسرحمه اسركمة) ص ۲۳۸ .

Arderry, A. J. Revelation and Reason in Islam ...
p. 71

Nicholson, R. A. *Anterary History of the Arabs* (Cambridge, 1961) p. 220.

(١٠) اس رسيد فصل المدد ص ٥٨ الراري أساس التقييس ،
ص ١٨٢ الميزاني كشف اصطلاحات الميزان ح ١ ص ٨٩

في صير الأمر (١٣) . وجواب ثانٍ يستند إلى قيام الترهان على
استحالة صهره . هذا تصرف المنقذ عن صهره إلى معناه ان خروج لا يجوز
لا عند فاء . بل يتأتى على أن صهره محال مسموع . وقد توصل علماء
اللام إلى صوغ قانونين . الأول : يجوز تأويله من الخصوص وما لا يجوز .
ويوضح هذا قانون في المعنى الموجود في اشرع حقه أصناف (١٤)
الـ . الأول : المعنى الصهر من أصل هو إيراد حقه في نفس الأمر ،
وهذا أصناف لا يجوز . وثانيه : معناه ، من حيث الأحكام الصهر من
قبل الناس حقه .

ب - أن يكون المعنى الصهر لبعض من مراداً ، بل هو مثال ودرج للمعنى
المقصود حقه . ولكنه لا يعلم أنه مثال ، ولا لماذا أحسن بداهة
ليكون مثلاً . ودرجاً . بل المعنى الحقيقي إلا حجاب صفة مركبة
لا يتوصل إليها إلا بعلم أصول وعلوم حقه ، لا بدور عليها إلا
الحاجة من . وهذا أصناف لا يجوز أن يؤوله إلا الراشدين
في العلم وليس لأحد من الصريح به سواهم .

ج - أن يكون المعنى الصهر مثلاً . ودرجاً أيضاً للمعنى آخر خفي ، ولكن
من أسرار أن فهم أنه مثلاً . وهذا هو بداهة مثال ، وهذا أصناف
ليس لأحد إلا أخذ بظاهره ، بل لا بد من تأويله والصريح بهذا
ثانٍ للجميع .

د - أن يكون المعنى الصهر مثلاً ، ولكن يعرف معناه أو يعلم قرينة أنه
مثال ، ويعلم بعد لا بدور عليه إيمانه ومن في حكمهم . هذا هو معناه
مثال ، وهذا أصناف تأويله حتى بالعلماء ، وتأويله لا يسهم

(١٣) الغزالي : في فصل المعرفة من لاسلام والريادة ١٨٨ .

(١٤) ابن رشد : فصل المقال ، ص ١٦ ، الغزالي : في فصل التفرقة ،

ص ١٨٨ .

مجلسه اول در تاریخ ۱۳۰۲ هجری قمری
در روز پنجشنبه ۱۳۰۲ هجری قمری

۱. نگو ای اجداد ملا در لاجر حق و امان از من نه
۲. من از عهد بعد و منی نمی آید ، من علم شراب و ...
۳. بدانه بنام ملا و ...
۴. ساریله و ...
۵. ...

۱ - از عصر ای حاضر از آب انوار و دریاچه و دریاچه
بحرین - این آبها ، در حال حاضر دریاچه و دریاچه
کلی نکه ، و دریاچه و دریاچه و دریاچه و دریاچه
و دریاچه و دریاچه و دریاچه و دریاچه

[illegible]

۳ - الا فصل من ذوق و معنى هذه - من احسن
شعره ، وقد احصاه مكرمه من أهل اسمه ذوق حراى
والراوى عنه على ١٠٠ ذوق في اربع لا معنى شمس من
فصول احقانه و معربى لا كثر و احصاه ذواد و سئل من

(١٥) الخري المصدر عنه ص ١٨٨ + الخري - المصدر عنه
ص ١٨٩ ، ويقول السبكي عن السبكي في عقوده قوله : المخصوص على
ظاهره : المعلوم عنه الى عهد بعضها أصل الماطن حذو : ظهر
الإنسان يحصل الآدم من البرج الثامن : السبكي .

هذا الحس . تحول القائد المهمة فيجب تكبير من ينير الظاهر
سير مرهف وطبع كثر . كون مدعوا الى ذلك بقلات القصور أو
الأوهام . (١٦٦) .

من يجوز في حقه التأويل ومن لا يجوز :

« صدر التأويل في حضور الشجر ، السور ، مسد ، متر ، ومطر
الى الواحد به جميع المعنى الاسلاميه على انما . محله (١٦٧) . دى دى الى
ظهور مشاكلات فكرية كذب سبهي . بعضى . انه في اعتناء الاسلاميه ،
وهكذا فان بعض الواحد ، التأويلات المتغيرة من اعمه واحده من غير
نظر الى خلاف مسويين . هذا ان الصواب المتعدي . وعقلهم ، ادى - كما
يقول ابن رشد - الى « ان كل قول . اس ، وكر اختلافهم . ورنه
محتمل . وعرفوا عرف (١٦٨) . ومن اهل التأويل . ساس . تفسيرهم اسسه
المتحله الى « ساس . وعكس وحروب ، وعرفوا التبرع . وعرفوا . اس كل
التعريف . (١٦٩) . « عند ذلك ساه علم . التأويل الى ما في التأويل من خطر
وما يحاذيه من عرق . لمسل . عصبه الامه الى قدر مسعفه . من حربه .
فصاروا مسمونه من فقه اجواء من اس . وفلقوا من اجوص في التأويلات
المتغيرة . واسموا من سرف الخواهر لا بعد واحد . وفسموا الخلق
الى اثنين .

(١٦) القرطبي : المصدر نفسه ص ١٩٨ - ١٩٩ .

(١٧) حنى اجابته ، كذلك الظاهرية . اساع الامامين داود بن علي
الاصمعي واسم حرم الامدلسي . الدس عرفوا بالتسك . اشتبه . بطواهر
القصص . ومن هنا عرفوا الظاهرية . صاروا الى السويل في حالات
محدوده . ومعينه . فصرخوا . القبط عن ضاهيه الى معاني اخرى متحاربة ، انظر
على سبيل المثال تفسير ابن حزم القرني بلايه الكربة « الرحمن على
العرش استوى » الفصل ج ٢ ، ص ١٢٥ .

(١٨) ابن رشد : فصل افعال ، ص ٣٦ وما بعدها .

(١٩) المصدر السابق .

الفصل الرابع

مشكلة الصفات الالهية

مقدمه عامه :

[illegible]

(١) د ب (مجموعات) مجموعہ میں علامتوں وانیکلنوں ۱۶۷۶
(کتاب مفتی محمد احمد رضا ، عقائد اسلامیہ ، صاحب
انواعیت و سرحد ، د جلال الدین دہلوی ، مع تعلقات الامام محمد
عبدہ ، اسسٹنٹ ایڈیٹور ()

(٢) أما عند المتوردة من أهل السنة فاضطرب بها ، لا يسم
مردود صفة الكون ، فهي عندهم صفة قدمه قائمة بذاته تعالى وعنه
غيرهم هي من صفات الفعل حادثه وامسكوا (أي متوردة) على رأيهم
من القرآن كآية من قوله تعالى : عه احدثنا الناري : لمصوره فوصف
ذاته بكونها حادثه بذاته درسه وكلامه ارسا فلو كان الكون حادثا ،
لم يكن الله تعالى موصوفه به في الافعال فيكون محذورا وكذا تعالى الله
عن ذلك انفس العاصوي (ابو الحسن ابو محمد أحمد بن أبي بكر ،
الاجلدة في أصول الدين - مخطوطة الاسكندرية رقم ١٦٣ الورقة
٣١٥ ، يندرج في مخطوطة المائديتة اسمو فمديتة محض ، كتاب =

الألوهية الحقيقية في وحدة العلاقة بين هذه الصفات. وأما الألوهية
التي هي علاقة المعلوم بالمتصور والغير المحدود. فإنها
قد جعلت على أساس من حيث الأكثر والأقل في أساس الألوهية
والمشرد وكثير. وهي ألوهية واحدة. وهي ألوهية واحدة. وهي
على اختلاف بينها في المقادير^(٣)، في حين أن هذه العلاقة من حيث
الشيء - لا تتغير ولا يزداد - بل هي وحدة واحدة. بل هي على أساس
واحد من حيث هو (أما لا ينبغي أن يكون له شيء) وهذا
في الأساس لا يتغير من أن يكون واحد أو أكثر. بل هو واحد
وحده. بل هي بل هي وحدة واحدة هي وحدة واحدة. بل هي
واحدة كل التصورات التي لا تلتزم بوحدة واحدة.

و بعد اشهد ابراهيم بن محمد الشافعي في هذه المصنفات في احدى النسخ (أولى لمحمدة) و هو حديث
 أن فيه مخرج احدى و برهنا بكفر واسم - و اربعة ، لا من طرف
 بعض فذهب من شدة و اضعف ، (كروا عرض) الله ، كما فعل
 بعضه ثم خلافة المؤمن و اواقي و بعضه ، اصفهوا مع منهم من نفي
 الله و اصفوا الله ، من اربع الامة ، حمد بن حسن و جدوهم ، سنة
 = الواحد ، مخطوط مكتبة جامعة كمبودج بمصر Add 3651 ، الورقة
 ٢٤ ب و ما بعدها ، المسماة (أبو يحيى ميمون بن محمد) كتاب ، نسخة
 الامة ، مخطوطه دار الكتب المصرية الرقم ٤٢ ب ع ٢٢٨٧ الورقة
 (٥٨) ، و بخصوص التفرقة بين صفات الفئات و صفات الفعل ، و اختلاف
 السكتين فيها ، انظر الهادي ، كتاب اصطلاح عقول ، ص
 ١٤٩٠ ، ابن حبان ، التبرعات ، ص ٨٩ ، اسفاري ، شرح العقائد
 المسيحية ، ص ٨٨ ، القرطبي ، الاقتصاد في الاعتقاد ، ص ٦٦ .
 (٢) اسفاري شرح العقائد المسيحية ص ٧٥ ، الصادي
 المصدر السابق ، الورقة ١٦ و ما بعدها ، الهادي ، شرح العقائد
 المسيحية ، ص ٢٧٩ (محمد بن عبد الله بن الفلاسفة و المتكلمين)
 (٤) اسفاري المصدر نفسه ص ٧٩ ، الهادي ، الحسب ، ص
 على غير ائمة ، ص ٨ (طبعة القاهرة ١٣٠٩ هـ) .

والمقنن . ثم هذان المقنن ووصف معاً المقنن . فهي - أخيراً من
 علماء الكلام أي المقنن - من أمثلة - ذه أهدت - - عدد - - - - -
 من الأصول التي تتعلق بها نظير أحد الطرفين . (٥) لا من أن بعضهم سرح
 كتب يدكر الدواني ثم راجع اعتدلت أعضاده - السجدة - راجع
 هذه المسألة - استعمال المقنن وأعماله - فقد - - - - -
 وعنده -
 الخلف -
 ولا - - - - - في اعتدلت حد مرقى - - - - - في هذه - - - - -
 وهذا السبب - - - - - المقنن في - - - - - في وجوب الأمر
 عن المحوص في - - - - - - - - - - - - - - - - -
 السرح -
 أن -
 ما سرح -
 فيها هذا السبب - - - - - - - - - - - - - - - - -
 مثلاً . (٦) - - - - - في رسالة التوحيد سيما مثلاً بقول
 - - - - - وجه علم الأساس هو أن علمه انه موجود لا يسهل المكاد -
 - - - - - في - - - - - - - - - - - - - - - -
 وفي سبع حلقة وانه مناهج سبعة - - - - - - - - - -
 -
 -

(٥) الدواني - المصدر السابق ، ص ٣٣٣ .

(٦) المصدر السابق .

(٧) محمد عبده : « رسالة التوحيد » ، تحقيق محمد محي الدين

عبدالحقيد ، طبعة القاهرة ، ١٣٨٦/١٩٦٦ ، ص ٤٢ .

(٨) ابن رشد : « الكشف عن مناهج الأدلة » ، ص ٥٩ .

وكون مع واضع شعر هذه المستوعبات منسجدة ، وحوادث من
الشؤون هي حلف جليل : « انتم اهل هذه القبيلة لا يجوز
اجتصاب فيه ، - لا يماكن عقول مسررة في هذا » لا بدلا على
سياسة بالادب او به صحت في العمل ، وحرر ربيع .

اولا - سبب ظهور المشكله :

جملت من جملة اشعار ابي نبي في راحة و راحة من راحة
في ايامه (سنة ١٠٠٠ و ١٠٠٠)

١- الفريق الاول : من الله سبحانه في الارض - من
احسن ما حي : مع احاد في حله - من

١ - اقربى جميع من هم الاقربى منه ذلك هو كبره
والمشهوره واولهم ارحمهم في الله تعالى
الكله ارحمهم الله ربه في الله الاسلامي عن طريق له
عند سر بوحه المستفي والمسلمه بوجه الله تعالى

(٩) مذهب و تہذیب و تمدن اسلامیہ کے بارے میں

(١) بطور

Wensinck, A. J. "The Muslim Creed", p. 32

1. Von Kremer. "Culturgeschichtliche Streifzüge Auf Dem Gebiete Des Islam", Eng. Trans. p. 57

11 Macdonald, D. B. "The Development of Muslim Theology", p. 146.

Wolfson, A. H. 'Philosophical Implications of The Problem of Divine Attributes In The Kalam', *J. A. O.* 1, 1958, p. 73

5. Schacht, J. "New Sources For The History of
Muhammadan Theology" *Studia Islamica*. No. L. 1953.
p. 26.

اصدري . ١١٦ . « واما اصرة فاهم عوا اصد - ويردوا مداهم بدعوى ،
ان الله يؤدى الى بشر واحد ، كما كانت اصد عدا اصدري حيث
اسوا الاسم : انتهى به الامر الى افرح في المثلث . ١١٧ .

٢ - ويرى جمع آخر من هذا الفريق ، من مسئلة ظهور « تير
اليهودية » ويزعم هؤلاء ان قول اصرة « ان اعران مخلوق » مفس
من قول اليهود الذين قالوا ان « اسواد مخلوقه » ، ١١٨ ، ويحذون بعض
اثر حين يحدده « الار ايهوي » وشخصه في افراد « عروى » ابن الابر
« ان اول من سر مداه خلق اعران هو مد من الاعصم « احد من
احد مدون عدا مداه عدا ويسمى في اعران « عدا ابر من فعل مد
في الاسماء ، وكان مدون عدا مداه مداه اربعة » ١١٩ ، ويرى ابن
فقه « اول من قال مخلوق اعران هو اصعد من بعد اصجلي وكان
من اربع مداه من « ايهوي » ١٢٠ ، وذكر الخطب اعدادي « ان
شرا ابرسي ابرحي « اصري » ، واحد كان امداه الى خلق اعران .
قال ابو يهود « صدا » كوفه . ١٢١ .

٣ - ويرى جمع ثالث من هذا الفريق « الار الاخي » مداهه ،
فورد « بدل دلاه واصحه على وجود صلاب فكره من اسلميل .

(١٦) الشهريسي . « اسل والحل » - على حدس الفصل لاس
حرم . ٦٣/١ . انظر ايضا الاسري « كتاب الاثارة عن اصول اديانة »
حيدر آباد ، الدكن . ص ٤٩ .

(١٧) النغاري : « شرح المعائد التفسيرية » ، ص ٧٨ . الابجي

« المواقف » ص ٣٤ .

Tritton, A. S., op., cit., p. 56.

(١٨)

(١٩) ابن الابر - « الكامل في التاريخ » ٤٩/٧ .

(٢٠) ابن قتيبة - « عيون الاخبار » ١٤٨/١ .

(٢١) الخطيب البغدادي - « تاريخ بغداد » ٦١/٧ .

(٢٢) الشهرستاني . « الملل والنحل » ٦٧/١ .

وخاصة انضاله منهم ، وبين الفلسفة اليونانية . يقول اشهر سيني عن
الكلام عن مذهب واصل بن عطاء في الصفات . واما عند الله في ذلك
غير بصحة ، ولكن واصل شرح فيه على قول تهر وهو لا يفي على
الصفة وجود الحق فليس هو الحق . وان الله ليس هو الحق فليس هو الحق ،
فليس هو الحق ؟ ما سر هذا الصلة فيه بعد مذهب ابن خلدون واسمى
مذهبهم فيه ان . . جميع المذهب ان يكون عند الله
فليس هو الحق
حالات
صفة واحد وهي الحق
اشهر سيني في هذا المذهب
تاريخي على علم هو مذهب ^{٢٤}
الذي على علم
من المذهب
الذي على علم
في المذهب
الذي على علم
الذي على علم

ب - الفريق الثاني :

نرى هؤلاء من ظهور مشاكله افسد - الاذهه ، لانهم و بعد اعطاني
في افسادهم ، جميعه ، حين من ربح لان الاحسن من ان ربحه جميعه

(٢٣) الشهرستاني : « نهاية الاقدام في علم الكلام » شرحه و ترجمه
 الى الانكليزية العريد كيوم . ص ١٨٠ . انظر ايضا الغزالي ، اسعد من
 الصلال ، ص ٣٤ .

(٢٤) الشهرستاني ، اهل والنحل ، ٦٧/١ .

(٢٥) 'الشعري' ، مقال 'الاسميين' ، ٢٨٣/١ .

لنطو افكري داخل الاسلام معه ، وان كتب انثرب لاحيه وبعه
 لاها كتب اليه ظهور المشكله ، واعب على ظهوره وبعفه اكبر من
 حلقه وايحده . ويعقد كن من فسل ووت ، ان المشكله صهرت بيحه
 بلعش الديني الذي دار في صفوف حو ح خصوص من ماله مراكب
 اكبره ، بل لعش الذي حرهم في احد في ماله ماله ماله .
 اني اسحب بدوه ، مكته الصلح الالهيه . وعبر هؤلاء . بهم
 قوهم ان لعش الذي دار في حلقه الحواج وبي بي ظهوره عده
 اشاكل ، حدث في وقت مكبر كن العابر بيبي الاسلامي رد بدها عن
 انثرب ومؤثرات الحارجه ، اني بي ان ودي لوط . ورت له . ان و
 افكر انبي في الاسلام ، ربي وانسل ، ولا بر لمؤثرات الحارجه
 وه (٢٦) .

والذي تصوبه هو : ان المشكله صهرت رتير انامي . وبعر بعين
 في التملك بحرقيه الصفات الحارجه ، اني ورت في خراب ررم ،
 وبعر تلك الصفات على ماله الحارجه روت الحارجه ، لان اني بي
 ان ظهور المشكله في صوبها المعنويه (Semantic Aspect) وبدور هذا
 ان اشاكل او حودي بمعنى الفلسفي للمصطلح (Ontological Aspect)
 وارتأي عدي ان ورت من سله بعد ماله من ررحل ، اعديف
 الاندلسي اليهودي موسى بن ميمون وان حيدون . وبعر ربي ميمون
 في كده . ولاه اجازين ، ان اعبر الحارجه لمصطلح حارجه ، هو
 اني بي انص ان الاعداد من الصفات لاله ماله بي وجوده . انه
 على الدات وانها قديمه قائمه بها (٢٧) .

(٢٦) أنظر

Wensinck, A J Op cit, p. 70./Watt. W M, predestination
 And free Will In Early Islam, pp 38—40.

Maimonides, M. "The Guide For The Perplexed", (٢٧)
 p. 72.

[illegible]

بابا - المطور التاريخي للمبتكرة :

بعد از آنکه در امتحان بی ا. ب. (چهارم) و
احمد بن محمد باقری و احمد بن محمد باقری و
۱۲۸، این جدول را مشاهده می شود که حاصل بخش عمده

[illegible]

« كان الحمد بن درهم أول من تكلم بخلق القرآن من أمه محمد بن مشق ، ثم سلب هرب ، ثم رل الكوفة فعلم منه إتهم بن صفوان بن عوف ، الذي نسب إلى إتهمه » (٣١) . ويقول الإمام ابن تيمية : « من قال : إتهم بن مخلوق ، إتهم بن درهم في سبي نيف ومائة وعشرين ، ثم إتهم بن صفوان ، فإما حمد فقد قتله خالد بن عداة القسري ، وإما إتهم فقد قتل بعرو ، في خلافة هشام بن عبد الملك » (٣٢) . يقول القريري : « إن إتهم أول من قال بغيري انصاف في الأساء سلا الشري ، وأنه من بعد يحضر ارشد من ، هل يهانه أمته الأولى من الهجرة » (٣٣) .

لقد أظهر إتهم بن درهم مدسه مدشق في خلافة هشام بن عبد الملك الذي أحله وارسله إلى حاد بن عداة القسري وإلى إتهم بن عوف ، فلهذا كان يوم غد الأصحى ، على حاد بن عوف في آخر خطبه ، « اصبروا وصحبوا صاحبكم ، قبل الله بكم ومكة ، في يوم إتهم بن اصحى بالحمد بن درهم في قول ، وما كذب الله موسى بالكذب ، ولا إتهم إبراهيم حنلا ، حتى الله عند يقول علو كبرا ، به رل وحر . به بالسكين يده ، وأطعت نازفته » (٣٤) .

= والذي خرج على أندولة لامونه في أواخر أيامها فقتله ستم بن إهور لماربي سنة ١٢٨ تأمر من وإلى حراسان نصر بن سيار أنظر الأسفرايسي « النصير في اندس » ص ٩٦ . إتهم بن عوف بن عوف ، ص ١٢٨ . إتهم بن عوف ، ص ٦٨ . أشهر سباني « المنل والنحل » ١٠٩ ، ١ . عاسمي . تاريخ إتهمه وانصراته . ص ٨ . ابن الأثير : « الكامل » حوادث سنة ١٢٨ . (٣١) ابن بياقه : « شرح العيون » ، ص ١٨٦ . (٣٢) ابن بياقه : « شرح العيون » ، ص ١٨٦ . كذا في « الرسائل والمسائل » ٣٠/٣ .

(٣٣) القريري الحظ . ١٨٥/٤ .

(٣٤) ابن بياقه : « شرح العيون » ، ص ١٨٦ . ابن العماد

« شذرات الذهب » ، ١٦٩/١ .

أما أجهم بن صفوان ، فهو رئيس مدرسة فكره كبره ، كان بها
أكبر الأثر في الفكر الإسلامي ، فقد جد قول أحمد في نفي الصفات الألهية
وصورها ، ، رتبها بغيره ، ، حتى صارت أجهمية علما على
من نفي الصفات الألهية ، وقد يعرف أجهم بنفي الأسماء أجهسي أيضا ،
وبما سميت أجهمية = العلم النحس ، ، أو = الحلية (٣٥) ، ، يسراهم عن
أصغرهم الدين أبو عبد الله أجهم ، ، وهذا أيضا فقد أنكر اعتناء وأعلمه
من أهل اسمه قول أجهم ، ، وعبروا أنه كذبوه وعدوا أجهمية صديق
وحدروا الدين منهم ودموا من حشبه وبالغوا في الرد عليهم وكانوا
ومسور في أحوالهم ، ، لا سلموا عنهم ولا يودوهم ان مرضوا ،
ولا يصلوا عليهم اذا ماتوا .

فإن الأسماء أبو حنيفة ، ، من أشرف آثار أجهم اعظم ، وممن
ابن سليمان المشبه ، ، أهرط جهم في نفي التشبيه حتى قال : انه على
سبيل سبي ، ، وأمره من في اسمه حتى قال : ان الله على صورة

(٣٥) ابن سبويه ، ، مجموعة الرسائل والمسائل ، ، ٢٦/٣ . أنظر
أيضا ، ، الصاوي ، ، ٣٩٥ . حيث يقول : التجهيم والرفض هما أعظم
البدع ، ، أو من أعظم البدع التي أحدثت في الإسلام ، ، وهذا كان ابن بادقة
الخصم من الملاحدة من الغرامطة وحبوهم اما يتسرون بهذين
، ، بالتجهيم والتشيع ، ، ومن أدم الكتب التي ألغت في الرد عنهم كتاب
، ، الاختلاف في البعد والرد على أجهمية والتشيع ، ، لأن فتنة الديوري ،
وكتب ، ، الرد على أجهمية وابن بادقة ، ، للإمام أحمد بن حنبل ، وكتاب
، ، الرد على أجهمية ، ، للدارمي ، ، وكان الإمام أحمد بن حنبل شديدًا على
من يقول بخلق القرآن فلما سمع أن داوود الأصبهاني الظاهري (أنا
سليمان داوود بن علي بن حنبل توفي سنة ٢٧٠هـ ، مؤسس المذهب
الظاهري وأول من استعمل قول الظاهر وأحد الكتاب وأسسهم والعلى
ما سوى ذلك من الرأي والاعتناء ، ، أنظر العهرست ، ، لأن السديم ،
ص ٣٠٣) بروح معالة أن القرآن محدث ، ، أنكره وشدد في النكر عليه ،
أنظر : ابن تيمية ، ، الفتاوى ، ، ٥١/٥ .

والأسماء . فليس الاسم عدد قدرة ، ولا احبار ، فهو محير في نفسه
والله يحق له ان يفعل كما يحلق في جوار واحد ونسبها الى الاسان
محار فليس . لا عمل احد من الله ، وانما تسبب الاعمال الى المخلوقين
على المحار كما فعل الله الشمس ، والرياح ، من غير ان تكونا
وعلى مسطحيه . وصفا به . ولذلك آتيت الجهم لله تعالى صفة القدرة
وخلق والاحبار ، لانه لا احد من خلقه يوصف بالقدرة والخلق
والاحبار (٣٨) .

ثالثا : تطور الفكرة على ايدي المصنعة :

يرتبط عدد من المعبره سبحانه وامده . فهي واصل من عدد (٣٩) .
وعبر واصل اول من على احد - الاله من المصنعة ، لان اتماتها في رأيه
تؤدي الى اخره . ويقول امهرابي ، وكب عدد الله في يده عبر
صاحبه . وكان واصل سرح في على قول صاهر ، وهو الاتفاق على استحالة
وجود الله في كل ارضي . ومن اثبت معنى او صفة قديمة فقد اثبت

(٣٨) هذا السبب محسوس الذي حمل قائلو اليهودي وغيره من
فلسفه الافلاطونية المحدسه على الاسماع على وصف تباري تعالى بالصعاب
التي يمكن ان يعطى على احد من خلقه ، وانما لله تعالى صفة القدرة بحسب
لانه لا احد يفعل ولا احد من الخلق يوصف بالفعل والقدرة على الخلق
والايحاء .

الطبر . The Jewish Ency. , The Article, Philo .

(٣٩) واصل بن عطاء . وكنته ابن حذيفة ويلقب بالفزال ، وهو من
الموالي ، لم يكن غزاليا لكنه كان يلزم الغزاليين ليعرف المتعقبات من النساء
فجعل صديقه لهم . وكان محبة ذلك ولد سنة ٨٠ هـ وتوفي سنة
١٢١ هـ . وكان واصل تلامذ محسن الحسن المصري ويصون به الحرم
من طول صمته . راجع المرد : الكامل ص ٥٤٧ . ابن خلكان . وصف
الاعيان ٢/٢٥٢ . ابن المرتضى : المنية والامل ، ص ٢٨ . اشريف
ابن قتي . عبر العوائد ودرر القلائد (تحقيق أبو الفصّل ابراهيم)
١٣٩١ .

في قوله : « واحد من اقول » من موقفه ان يسلّم بحال
 سر موقفه بالذات ، واحد من (اوجهه) كما يقول الارب مكنو
 في سورة « وحدانية منه »^(١١) . ان معبره من بعد ، وقد جدوا
 دعوى ان الفلسفة الحديثة ووسمو في هذه المسألة ، وواصلوا في
 ربح وحلول اخرى وقد اجدت في هذه السجوة سورة مختلفة ، اسهر
 منها سورة .

ا - الفسيفس السليبي : ان الفسيفس - السليبي - في الفار
 الاسلامي من من علماء اللاه سوا الفسيفس في هذا المقام ، وهذه حصة
 ان الفسيفس السليبي من محمد امجد - وحينئذ - حوال قد منى
 ومع حصر من ان قوله الفسيفس السليبي الفسيفس مسند من الفلسفة الحديثة
 والادوية الحديثة على خصوص - قد اثار شهرته في ان خلاصة
 انوا رول ان الفسيفس - سلوب - فاقدم معه في (اوجهه) والتي معه
 في حجة^(١٢) ، ويقول في ما ان حصر الفسيفس في سوامس (في
 انوا) ان الله على انه عرف الفسيفس في (اوجهه) و(اصل)^(١٣) .
 في حجة ان اول من ربح الفسيفس السليبي الفسيفس لاجله في الفار
 انسي عنه ، هو السوس (Albinus) ، انسي عن في سوس - في
 مصادره ، واعبر الفسيفس لول الفسيفس الفسيفس في سورة
 (الفسيفس الحديثة) و(ان السوس ، الفسيفس السوس ، ومن سوس
 ان ربحه عن الفسيفس (اوجهه) *Incorporeal Qualities* ^(١٤) .

- (١١) سهرستاني : الملل والنحل ٥٧/١ .
 Macdonald, D. B. op. cit., p. 136. (١٢)
 (١٣) السهرستاني : الملل والنحل ٦٦/١٠ .
 (١٤) السهرستاني : المصنف السابق ٤/٣ .
 Ency, Britanica, The Article, "ALBINUS" (١٥)

عصر الفسيفس
 Wolfson, H. A. "Albinus and Plotinus on Divine Attributes",
 Harvard Theological Review, No 45, p. 115 (1952)

واستمد الفكر منه فلاسه (اللاهوتيه ، وخدمة افلاطون (Plotinus) ،
 الذي نشرها في كتابه المشهور «التاسوعات» (Enneads) ،^(٤٥) ومن
 افلاطون سرب الفكره الى بولس الأريوطي (Dionysius The
 Areopagite) ، الذي نشره عن عش في القرن الثاني الميلادي وكان
 أول نظريه لانه ، وفي القرن التاسع للميلاد استحل شخصه اعدس
 ديس ، في فرنسا ، اما الحكمم والكلمات المتحطة باسمه ، فاعمال في
 اصلها من راع ، لاهوتي مسيحي سرقي عن في سوده وكان له اجد
 لاهوتي واضح مع من اي اذهب اليهودي انه ان اعطيه واحد
 لمسيح ، وبان هذه الالهة استحل اسمه به من عهد عاده
 اركان (Pseudo-Dionysius) ^(٤٦) . وكان فيلو الفيلسوف اليهودي واحد
 اركان للاهوتيه احدثه ، من شهر ادماعن الى مصر احدثت الالهة
 مصر اسد ، وقد اده منهجه على انه فلسفه وشبهه احد مسنده من
 الكتاب المقدس ، بل انه التي تنفي المشابهة بين العاقل والمخاوي ^(٤٧)
 ومن فيلو اسند انه اكسسه اشخرون الفكره فكان يوجب الدشعي
 (John of Damascus) . يقول ان الله معه لا عرفه غيره ، بل ان
 لا يستطيع ان يجد الله على اوجهه من نفسه ، ومن ثم فلا يمكن وصفه

Wolfson, A. H. Op. cit., p. 115.

(٤٥)

(٤٦) عن حياه ديونيسيوس الأريوطي ، انظر على التوالي -

- i) Russel B "History of Westren Philosophy pp 398—9.
- ii) Ency., Britanica, The Article, "Dionysius".
- iii) Wolfson, A. H "Negative Attributes In The Church
 Fathere" Harvard Theological Review, No. 48, 1953, p.
 143.

The Jewish Ency, The Article, "PHILO" (٤٧)

Wensinck, A. J. op., cit., p. 70.

عالم ، أثبت له علما هو الله ، ونعت عه الجهل ، وإذا قلت : الله يدبر ،
 استدل به هي الله ، فخص به معجزه ، والاولى الله حي ، نسب به
 حياءه هي الله وخص به امور ، وهذا في سائر الصفات ^{١٥٢} ، اما الصفات ^{١٥٣}
 فكأن شوب ، ومعنى قوله : الله حي ، يدبر ، وتحي الجهل عه .
 ومعنى قوله : الله يدبر ، يدبر ، وتحي المعجز عه . ومعنى قوله :
 الله حي ، استدل به بخصي بوجوه ، وهذا في سائر الصفات ^{١٥٤} .

الإسلامة بعد أن انصرف ابن تيمية عن طعنات الخصم، ص ٢٤ - ابن
الملك محمد بن عبد الله بن تيمية، ص ٢٦ - السيد أبو بكر بن تيمية، ص ١٧٨
١٧٩ - ذكر علي بن أبي طالب - سيدنا محمد بن تيمية في الإسلام
ص ٨٩ -

٥٢) الاسعدي - ١٦٥, ١ - ٤٨٥/٢

(٥٢) بواهم من سائر هاشمي، النظام المصري، لكي ياتي
استحقاق كان على الربيع من حسن وهو من احب العفاف وعنه
حد الاعمال، توفي سنة ٤٣١ هـ، روى عنه انه كان لا يقرأ، وقد
حفظ القرآن ورواه والاحاديث والروايات وبصرها مع كثرة حفظه
لشعره والاحاديث، اختلف الناس في العياض قالوا احاطت عنه ما راس
احدا اعلم بالكتاب والعلم من النعم، وقد عساه من حرم وان حانه
في علمه راجع مناصرة اصلا، يقول عنه يدكتور الشارح النظام
الأكبر مستقيمة تسميه في العالم الاسلامي اطلاقا، صدر عن فكر مبدع
ونظام فلسفي دقيق، يقول عنه المستشرق الاستاذ تيجر «وانا اقبل
في القول بأنه لم يكن في التاريخ احد نجح بحاج النظام في ابطال كلام
السيوف واستعظيم عن مكرهم وسابهم في الشرق الادنى»، اضر ان
المرقضي: طبقات المعتزلة، ص ٥٠، ابن التديم: القهرست، ص ٦٠،
سراج: مقدمة كتاب الامصار لخصه القيسري، ص ٥٨، الشارح
تسميه بذكر المعسفي في الاسلام ص ١١٥، وهدي حسن حارث الله
المعسرة ص ١٢٠، وابوسع مصدر عن النظام وآرائه الفلسفية هو كتاب
الديكرو عبد الهادي أم به (اسماء وآراءه الفلسفية) .

(٥٤) الأشعري : مقالات الإسلاميين ، ص ١٦٦ ، ص ٤٨٦ .

وذا قارنا بين قولنا العلاف والنعنام وجدنا مع الاتفاق بينهما على
 في الصفات لا يهتد عن طريق تسميها بغير اسمها ، فرد جوهر بينهما
 اختلاف متوجه هدا ، لا يهتد وجود الصفات كلياً بل هو يثبت صفته هي
 عن الذات فلا يحد الذات من الصفات كذا ، وهو يهدف من هدا الى
 ان يكون من المحتمل في مثل هذه الصفات من حيثها حقيقة من معنى رندا
 على الذات ، اي ان حقيقة المحمول من غير حقيقة موضوع حتى يكون
 هناك شئان هما الصفه والذات الله ، من هدا شئ واحد هو ذاته وهو
 الصفه ، واذن يكون هذا الحمل عدداً لا حقيقة^{٥٥} ، ويسمى هدا
 الشهريسي ان يقول : وانما يهدى اليه هدا صفاته ، صفاته هي
 على عام يعلم هو صفته ، ولكن لا يدل عليه علم ، كما في الاعلان
 عافى وعمل ومعلوم^{٥٦} ، اما الصفه في قوله اكر الله ولى الصفه
 انه من جردوا الذات من صفته ، فلو ان ذات صفته صفته
 موجوده ، فسطو ، كما يذكر الشهريسي كل صفه ، ان الله حي
 بذاته ، لا صفه ، عالم بذاته ، وانما يرجع جميع صفته الى ما ذكره من
 غير بكر ولا يغير في ذاته^{٥٧} ، وهذا التعريف لاختلاف صفته الذي
 قدمه ارسطو هو نفس السرير الذي قدمه النظام ، الذي كان يقول : ان
 صفات الله تختلف لاختلاف في ذاته وانما لاختلاف صفته من
 انصافه ، كجهل وامحر وامور ، اما ذاته فوحد لاختلاف

(٥٥) الغزالي (عيسى مصطفى) ، دأبو يهدى العلاف ، ص ٤٠ .

راجع أيضاً

Welfson, H. A. "Philosophical Implications of The Problem
 of Divine Attributes In The Kalam, p. 73.

(٥٦) الشهريسي : نهاية الاقدام ، ص ٤٦ .

(٥٧) الشهريسي : الملل والنحل ، ٤٤/٣ . راجع بحث

والمسوق ، الآنف الذكر ، ص ٧٥ .

ب - نظريته الاحوال :

احتلف المسلمون في الاحوال ، فثواب . وذلك بعد ان احدث ابو هاشم بن احمد^(٥٩) انه فيها كانت المسألة - كما يقول شهرستاني - مذكورة قبله أصلاً ، فاشهر هو ، وبها أبو علي الجنائي ، وأما صاحب أبو بكر صدائي رحمه الله بعد ترديد الرأي فيها على عدة طرق ، ذهب إلى ، وهذه صاحب مذهبه الشيخ أبو الحسن الأشعري وأصحابه حتى آلف عنهم ، وكان امام الحرمين من أتباع أبي إدريس^(٦٠) في الاحوال ، وأما متخلفه الشيعة فقد هاجموا نظريته (الاحوال) واسفوها ، بل صاحب مقبول هو قول صدقي (أي الجنائي) سرّاً من يوحى ، ، بل أصبح من صف أهل الضلال^(٦١) ، وكسب مقول^(٦٢) ، لا يحتل احد نظريته وكسب الحادية والاحوال^(٦٣) . كسر أبو المظهر الحلبي (ت ٧٢٨هـ) في كتابه^(٦٤) ، ان نظريته الاحوال ضروري النطالان لأن الشيء

(٥٨) الأشعري : مقالات الاسلاميين ص ٤٨٦ .

(٥٩) أبو هاشم عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب (أبي علي) الجنائي من رجال الطائفة الشافعية اشتهر بكتاب رئيسا لمصرلة البصرة بعد تده وسماداً بامام السبيع أبي الحسن علي بن اسماعيل الأشعري ، مؤسس مدرسة أهل السنة ، وألفه بسبب احدي فرق الشيعة .
 . تهمته ، توفي سنة ٣٢١ هـ . انظر ابن ابراهيم : طبقات المعتزلة ص ٩٤ .

(٦٠) الشهرستاني نهاية الاقدام ، ص ١٣٦ . انظر أيضاً اسفلا في كتاب سمهد ص ١٥٣ حيث يستدل على نفي الاحوال امام الحرمين الحوسبي الارشاد : ص ٨٠ فصل . في اثبات الاحوال واراد على صكوبه ، .

(٦١) الفقيه (أبو عبد الله) ، أوائل المقالات ، ص ١٨ .

(٦٢) المصدر السابق ، ص ١٩ .

ان موجود لا معدوم لا يوجد شيء ١٣٣ .

ان انو هشتم اجتنابى
 احول قلل بدون
 وهي براء كونه
 اندوم وهي واه كونه
 عدد الاحوال
 يقول ان هذه الاحوال لا
 لا موجود ولا معدوم
 هي من الله وهو سر
 ولا هي معلومة
 ان لا علم الا الله
 في كس قدسه
 لا سر
 لا في كس قدسه
 واعلم
 الا بالله
 كجوه
 آخر
 ان من سلم وجوده

(٦٣) ابن المطهر الحلي : الباب الحادي عشر فصل تصديق

(٦٤) اشهر مسائل

(٦٥) اشهر مسائل

(٦٦) مصدر اساس

لاسر مسائل الناصر في الدين

كل علم بذاته ، وكونه مدعى ضروري المعنى والآخر ، الآخر عنه فهو مدعى ،
وهكذا يقال في سائر الصفات . وقد اُتوا ان هذه امره اعلى من ان يكون
الصفات معارضة لحداب . فيحسن احتجاج في انكشاف لاساء على ان صفته
معارضة ، ، فهو قد ، هو يعنى لا يحتاج اليه من ذاته بل يكتف بالاساء
عليه . اي سرب على ذاته لا سرب على تلك الصفات ، بل كسب
موجوده^(٦٩) ، ولذلك قيل عن ابي الفلاسفة . محصور كلامهم في
الصفات ، واتان عارضا ورتبها .^(٧٠)

فبالاسفة ضروري ان يحدب سرب مدعي فاعلمه مدى الله تعالى . رائده
عليه . من هي ذاته . فوجه هذا سبهي الى انك وجود الصفات وبعدها
بها ، ، هكذا خصموا الاوجه . فاه مجرد لا محصور فيها ، هي اشبه
بالعدم منه بالوجود ، وصدق الفخر الرازي ان يقول : المثبت بعد صفاء
والمعطل بعد عدم .

دلتهم :

اولا : قويا ، ان كل واحد من اهلنا واموسوف ، اذا لم يكن هذا
داه ، ولا داه هذا ، فاه ان (١) سبهي كل واحد عن الآخر في وجوده .
(٢) يقرر ان واحد الى الآخر ، اه (٣) سبهي واحد عن الآخر ،
ويحتاج الآخر .

ان فرض كل واحد مسبب ، فاه واحد وجود^(٧١) ، وهو اسمه

(٦٩) الدواني شرح المعانيذ انصديه (ص ٢٧٩ - من كتاب
محمد عمده بين الفلاسفة والمتكلمين) انظر ايضا العراقي مقاصد الفلاسفة
(فصل في صفات الاول ، ص ٢٢٣) بحسب سليمان دنيا ، سبسية
دعائر العرب رقم ٢٩ .

(٧٠) الدواني : المصدر السابق ، ص ٩٩ .
(٧١) العسمة استاثبة لوجود ، فكرة ارسطية ، تمثل في مجموعها
دليل المحدث المشهور المعروف عند الفلاسفة بدليل الكوني الذي =

الممكنة ، وهو محال . وان كان يخرج كل واحد منهما الآخر ، فلا يكون
 أي واحد منهما واجب الوجود ، معنى واجب الوجود ما قوامه بديه ،
 وهو مستقر من كل وجه من غير ، فواجب يخرج إلى غير قصد غير عليه ،
 أو يقع تحت غير لأسم وجود ، فلا يكون وجود من الله من
 غيره ، بل كل حقيقة خارج دور الآخر ، فلا يخرج معدوم ،

ينتهي إلى سبب وجود الحاصل (واجب الوجود المحرك الذي لا يتحرك)
 من تغير لمكانات وأسمائها من حال إلى حال (Potentiality) إلى حال
 المتحرك المعنى (Actuality) هذا الأسفل الذي هو حركة ، والحركة
 لابد لها من محرك ، والمحرك لا يمكن أن يتسلسل فلا بد من السبب
 بوجوده . المحرك الذي لا يتحرك ، لا الوجود الممكن أو ممكن الوجود
 هو القابل لأن يحب ويكره ، وإذا أحب كمال وجوده أو وقوعه من
 غيره ، لا حركة ، بل قد من قوته النوع إلى النوع ، فممكن أن كانت
 من ذاته ، ويجب أن تتصوره النفس وإنما من أول الأمر ، لأن ما به الذات
 لا يتجلب ، ففرص أنه قابل لأن يقع ، مع فرص ، حركة ، وقوعه من
 ذاته . حجب ومباغض ، وإن كانت حركته من غيره فهو محتاج في وقوعه
 ووجوده إلى هذا التغير ، فالممكن الوجود يتغير آخر هو المختار إلى الغير .
 المتحرك غير المتسلسل غير انساني من حال إلى حال ، أما واجب الوجود ،
 فهو انساني ، لممكن الوجود ، المتغير له ، والعمل بتصوره بالضرورة عند
 تصور الممكن لا انتقال الممكن من حال ، التعاقبية ، أي حال ، النوع
 المعنى ، سبب حركته ، والحركة ليست دالة ، كما تقدم في
 حضانته ، لا بد ، إذن تكون من أمر خارج عنه ، وإذا فرض هذا الأمر
 خارج عنه من نوعه ، أي ممكن أيضا ، لزم ما أرم في الممكن الأول ،
 وبطل في شأنه هنا ما قل في سبب ذلك هناك - وهكذا حتى ينتهي الغرض
 أما أن يتسلسل لا نهاية له أو دور ، وأما أن تصديق بوجوده أمر آخر ليس
 من نوع ممكن الوجود انظر إلى مظهر كتاب الطائفة ، تحقيق عبد الرحمن
 بدوي ، ص ٨٤٦ . ان سببا الحاجة ، المتأثرة الأولى من الإنجاب صفحة
 ٢٦٦ - الجبوسي (أمام الحرم) الإرشاد ص ٢٦ (استجدله عدم
 تقدم) . محمد المهدي ، الحجاب الأنبي من التفكير الإسلامي .
 ص ٢٧٦ . الدكتور هبة حلمي مطر ، الفلسفة عند اليونان ، ص ١٩٢ .

والموافق الوجود هو الآخر (أي غير المتحدج) ، ومنهم من يقول : غير
أي من ، مؤدًى أن يرتبط واحد بوجوده ^{٧٢} .

ثانياً :

فلما أن القدرة لها من داخل في هذه ، فإن هي عرضية
أنه هذه الصفات الأولى (أي في حق) ، أن هذا أحد في هذه
داته ، بل كذا ، (أما في هذه) ، أن ذلك في هذه ، عرض
لا يقدر أو يكون له هذه ، ولا خير من هذه ، بل
عارض كذا ، بل من ، وكان من هذه ، بل من هذه ، بل من
أوجود ^{٧٣} ، ويعبر آخر ، أن كذا صفات هذه ، بل هذه (أما في
بعضها عارضه ، بمعنى أن من من هذه ، بل من هذه ، بل من
فكأن السجدة أن من هذه ، بل من هذه ، بل من هذه ، بل من
بشيء أي القبول من هذه ، بل من هذه ، بل من هذه ، بل من
أري حسب ، وهو من .

هذه الأسس ، قال الفلاسفة ، أن من من لا
بوصف (أ) سلبه محضه ، أو (ب) أنه له محضه ، أو (ج) أنه من
أما في سلب ، واستوفى (أ) من لا من من ، بل من في هذه
فإذا قيل : واحد ، فمعه سلب السلب ، فمعه سلب السلب ، فمعه
فإن قد تم ، فمعه سلب السلب ، فمعه سلب السلب ، فمعه
ورحمه وعي ، فمعه سلب السلب ، فمعه سلب السلب ، فمعه

(٧٢) العراقي : نهج الفلاسفة (بشره الأب بونج) ص ١٦٤ .
أعطى أيضاً ابن سينا ، السجدة ، ص ٢٤٢ ، (طبعه الكردي - القاهرة
١٩١٣) .

(٧٣) العراقي : نهج الفلاسفة ، ص ١٦٩ .

أبو الحسن الحصري ، إلى رد النصب جميعه إلى صفه واحد ، هي العامة ، وذلك عن مذهب الفلاسفة (٧٦) .

بعد عند بعض كتاب الأعراف مذهب أئمة في مذهب الاعتزالية في تفسير الضمير وذلك خطأ كبير ، لأنضم إليه ثم سكره ، وجود ضمير الأئمة بعد كما فعل الاعتزالية بل أنوا عنه الضمير فتدوا . ثم مذهب هي عين الدار (٧٧) ، وكانوا ينفذون من ذلك الأصابع من الأصابع ، وجود رائد مستقل عن أئمة رائد عليها وهكذا في رائد حقه سي . واحد . في رأي الضمير من الاعتزالات العقلية التي لا وجود لها خارج ذهن . فإن أبو الهدى الخفاف - مثلاً - هو ، الله عز وجل وعلمه ، به ، ووجوده ، به ، وضميره ، به ، وهكذا في مذهب الضمير ، ٧٨ ، وقد ذكر على ضميره كتاب ابن أبي الأعراف والاعتزالي والشهرستاني وغيرهم في المنهج على مذهبهم قلوبهم ، إذا كان علم الله هو الله ، وضميره هي هو ، كبر الله علم ووجوده ،

(٧٦) أسطر الأنصري مقالات إسلاميين ٢٨٢، ١ - شرح
البناني، على المقائد المضدبة ص ٢٧٩ ، وما بعدها .

(٧٧) ناقض المعرنة منحيهم في نفي الصفات ، في صميم اد
فلوا ان الله يريد ارادة رائدة على الداب ومنكم كلام هو رائد على
الدات ، الا ان اراده يحتلها في غير محل ، والكلام يحمله في جسم حماد
ويكون هو اسكنم به اعطر العربي ، الاقتصاد في الاعتماد ، ص ٦٦
(صفة المكس السحاريه) وذكر الامام العربي في مكان آخر وهو تسيير
الى التناقض الظاهر في عتجب المعتزلة اد يقول ، وانعجب من قوهم ان
الارادة يوجد لا في محل ، فان حار وجود صفة من الصفات لا في محل ،
فيحار وجود العلم والعدرة والسواد والحركة بل الكلام ، فسم فلوا بحسب
الاصواب في محل ، فمحسب في غير محل ، فان لم يحسب الصواب الا في
محل ، لانه عرسي وضعه ، فكذا الارادة ، المصدر نفسه ص ٥٩ -
الصابوني المداية ، الورقة (١٩٠) .

(٧٨) اسعدادي اعرف بين اعرف ص ٧٦ . الشهرسماني اهل
والبحر ٦٢، ١ .

ووك كذالك لا شكال ان يكون علمه ورا لا العلم (صفة) لا يكون
علمه (موضوع) واندره لا يكون ودرا (٧٩) .

كذلك رد ابن رشد على مذهب المعتزلة في تحقيق علمه انصرفت
معه . فقول المعتزلة ان ادب وانصاف شيء واحد ، هو امر بعيد عن
المعارف الأولى بل بعض انه معارفا ، وذلك بعض به من المعارف الأولى
ان العلم يجب ان يكون علم العالم وانه ليس يجوز ان يكون العلم هو
العالم (٨٠) .

اما المعتزلة ، فقد دللوا على صحة مذهبهم باقوال منها :

ان اتت صفة الله وندسه لله ، الدقة على ذاته ، يحصل انصافه
بـ . الذات في القدم الذي هو احسن اوصاف الذات ، والاشتراك في
الاحسن ، بوحث الاسرار في الاعم ، وهذا مضي اعانته (٨١) ، اي انها
تصير آلهة الى جانب ادات الالهية وذلك شرك (٨٢) وقد حاول ابو الحسين

(٧٩) المصداقي : الفرق بين الفرق ص ٧٦ . الدوايني ص ٢٨٢ ،
وقد ردد هذا ايضا اكثر من كلمة اهل السنة ، فبذكر التفتازاني (شرح
العقائد السبعة ص ٧٥) ، لا كما ترغم المعتزلة من انه تعالى عالم
لا علم له ، وقادر لا قدرة له ، الى غير ذلك فانه محال ظهور معرفة قولنا
اسود لا سواد له . ويقول ابن تيمية (كتاب السموات ص ٤٢) ان ادب
حي علم مدبر حكم مهيمن بصير بلا حياء ولا علم ولا قدرة ولا حكمة
ولا سمع ولا بصر فكافرة لعقل . كاثبات مصلى بلا صلاة وصائم بلا صيام
وقائم بلا قيام .

(٨٠) ابن رشد : الكشف عن مناهج الادلة ، ص ٥٩ . ايضا
بهدت النهاية ، ص ٣٥٤ . حيث يقول : وذهب المعتزلة الى ان الذات
والصفات شيء واحد ، فلهزمهم ان كلا المضافين شيء واحد ايضا ، وهو
حلف .

(٨١) راجع التعليق رقم (٣٦) .

(٨٢) الشبرستاني : نهاية الاقدام في علم الكلام ، ص ١٩٩ .

اجماع مصري صدق كذا (لأنه) جليل هذا من باب الله
 من في آية الله بعد ما ورد (١) أن من باب عليه السلام في قوله
 (٢) وجدته في (بنيان) في قوله (أن شربوا من هذه) من قوله
 وشربوا من هذه في قوله (٣) في قوله (شربوا من هذه) في قوله
 من هذه في قوله (٤) في قوله (شربوا من هذه) في قوله (٥)
 من هذه في قوله (٦) في قوله (شربوا من هذه) في قوله (٧)
 من هذه في قوله (٨) في قوله (شربوا من هذه) في قوله (٩)
 من هذه في قوله (١٠) في قوله (شربوا من هذه) في قوله (١١)
 من هذه في قوله (١٢) في قوله (شربوا من هذه) في قوله (١٣)
 من هذه في قوله (١٤) في قوله (شربوا من هذه) في قوله (١٥)

ثالثا - تفسير الأشعار :

في قوله (١) من (الأشعار) من باب الله
 من هذه في قوله (٢) من هذه في قوله (٣)
 من هذه في قوله (٤) من هذه في قوله (٥)
 من هذه في قوله (٦) من هذه في قوله (٧)
 من هذه في قوله (٨) من هذه في قوله (٩)
 من هذه في قوله (١٠) من هذه في قوله (١١)
 من هذه في قوله (١٢) من هذه في قوله (١٣)
 من هذه في قوله (١٤) من هذه في قوله (١٥)
 من هذه في قوله (١٦) من هذه في قوله (١٧)
 من هذه في قوله (١٨) من هذه في قوله (١٩)
 من هذه في قوله (٢٠) من هذه في قوله (٢١)

(٢) من الحسن الحديث (الأنصار) ص ١٩١

قائمة منسوبة منسوبة عن ابن (٨٤) ، وقد رد الغلابسة وأخبره على
الأشعره بموجب أن تقول بوجوده ص - رائد على أدب يؤدي إلى أن يكون
أما في حقه ، لأنه يقتضي أن هناك صفة وموسو وحملا ومحمولا ،
كم هو الحق في - حد ، وعدا من احب ، ذلك لأن الذات الالهية
لا تدوان - (اما) قائمة بذاتها والصفات قائمة بها ، وذلك حلول
وأعراض وصرفه على اداب - (واد) أن يكون كذا واحد من ادات
بصفة - بصفة ، وشم عدد وشرف - ١٨٥ .

أما لا - طره فله - بلوا على صفة - انهم يقولون منها -

١ - ان ادب - فله - الله في ملك ، وملك من - لا امر
واحي فهو امر - فلا يحلوا ان يكون أمرا بامر فله - او امر
محدث ، وان - محدث فلا يحلوا - حده في - ، او في محل او لا
في محل - وسجل - حده في ذاته ، لأنه يؤدي إلى أن يكون محلا
لأحواد - واثبت محل - وسجل ان محدثه في محل ، لأنه يوجب ان
يكون محل - موسو - وسجل ان محدثه لا في محل لأن الارادة
صفة وهي عرس - لها من محل تقوم فيه - فتبين أنه : قديم ، قائم به
بصفة له .

٢ - واد - كون الشخص منا عالما ، معلل بقيام العلم فيه ، فالعالم
من كذا به صفة علم ، كذا في ادب فله علم يسمى ان به صفة رائد
على به - واد - واد على كونه عددا فلا يحلوا - ان يكون

(٨٤) أشهر سماعي بقاء الأقدام ، ص ٢٠٠ . التفتازاني شرح
الاعتقاد السنية ص ٧٥ . الجوالي الأقتصاد في الاعتقاد ص ٥٤ .
للماردي شرح نسخة الأكر ص ١٩ . أبو المعين السفي انتصره ،
(مخطوطة) ورقة (٧٧) . الصانوي : المداة (مخطوطة) الورقة (٣٨) .
(٨٥) ابن رشد : الكشف عن مناهج الأدلة ، ص ٥٩ . أيضا
تهافت الغلابسة ، ص ٣٥٤ .

[illegible][illegible]

- (٨٦) العربي الاقتصادي الاعتماد ، ص ٦٢ . اعتمادني المسند
ص ١٥٣ - شرح الدواني على القصد ص ٣٥ (من كتاب محمد بن
بن القاسم وشككي)
(٨٧) اعتمادني شرح العقائد المسيحية ص ٧٩ . الصابوني
مقدمة (مخطوطة) الورقة ١١ - العربي المصنوع الكبر ، ص ٨ (طعة
مطبعة سنة ١٣٠٩)

الفصل الخامس

مشكلة الفضاء والقدر

او

العبر والاختيار

جاء في معجم اللغة في معنى : زعم : . . . يظن^(١)

[illegible]

(١) قايح العزير من فصل اعقاب من باب الزوا والحد ٢٩٦ ١٠
وفصل اعقاب من باب الزوا ٤٨١ ٣ احب لسان العرب ٧٩١ ٥

القدور القادر والصبور والحنون وهو من ربه الله عز وجل من
 انعمه على خلقه من الامور التي جعلها من نعمته على خلقه
 وحسنه عليه من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 الحمد لله وعنه وقوله لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو
 في كتابه من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 الحمد لله لا اله الا هو عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 وهذا هو منه لا اله الا هو عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 قد ع

مقدمة عامة :

تخصيص رسالة الخصال في الامور التي جعلها من نعمته على خلقه
 لا اله الا هو عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 الحمد لله عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 في كتابه من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 الحمد لله عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 وهذا هو منه لا اله الا هو عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل

الحمد لله في ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 الحمد لله عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 في كتابه من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 الحمد لله عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 في كتابه من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 الحمد لله عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 في كتابه من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل
 الحمد لله عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل من ربه عز وجل

(٢) انظر ابن رشد مباحث دار في عقائد منه من ٢٢٢ (مجلس
 الشورى - بيروت - القسم - المصنف - المجلد ١ - المجلد ١ - المجلد ١ - المجلد ١)
 كتاب الايمان في العقائد الاسلامية من ٧٣ من (المجلد ١ - المجلد ١ - المجلد ١ - المجلد ١)
 ص ٥٩، ٢٠

[illegible]

(٣) مصر (تكبيره امره جنس) الفلسفة عبد الوهاب ، ص ٢٦٦ ٢٦٦ .

(٤) من (امه كور كسكن) الحسنة ابراهيمه ص ١٧٢ (الطبعة
الاولى ١٩٥٩ -

(٥) انحصار اعلاء ص ١٧٢ .

The Jewish Eney, The Article, Predestination (7)

(٧) Pelagius صاحب مدرسة كلامية ارتططه باسمه Pelagianism التي تنكر نظرية خطيئة الأولى ، وتقول ان
 دون الانسان طبعه يكفي لتلافي المعصية وانه انكسري الاصل
 لا! انه حادي ، محض تلامذته منحجوا اني روماني اماني ، انما سوس +
 ٣٩٩ م ثم حار فيلاد على سيره عصمة ثم توجه الى افريقيا =

وجوب الأعداد متبوعه بعد عن الله الحسنة والسيئة ، ولا يرى
 انه يول لأخلاقه عبود متبوعه بعد عن الله الحسنة والسيئة ، ولا يرى
 انه يول لله من جهات على الله الحسنة والسيئة ، ولا يرى
 وهو كثر عن الله الحسنة والسيئة ، ولا يرى
 من مبررات الأفعال الحسنة والسيئة ، ولا يرى
 واحدا بعد المتكبر ، ولا يرى
 أنها لأسس لمكره ، ولا يرى
 ، ولا يرى الحسنة والسيئة ، ولا يرى
 اعتداله (توبه حده ، ولا يرى
 الحسنة والسيئة ، ولا يرى
 ان فكره صريح في الحسنة والسيئة ، ولا يرى
 نفس في نظره سوى الحسنة والسيئة ، ولا يرى
 ايديته للصلب من جسمه سائر عن الله الحسنة والسيئة ، ولا يرى

سنة ١٤١٠م ، منها شق طريقه الى فلسطين حيث بشر ببعاليه الديسية
 فاصدر المجتمع والديسة الحكم عنه بالبرطمة ، لا به كفتح من احد
 تربة ذمته مما الضيق به ، فحصل على براءته
 1 The Oxford Dictionary of The Christian Church The
 Article "Pelagius"
 2 Sweetman. J W "Islam and Christian Theology", part,
 I, p. 62.

- (A) حارثه (رهدي حسن) العرلة ، ص ٢٩ .
 (٩) اممي (الدكتور محمد) الحسنة والسيئة من الفكر الاسلامي
 ص ١٠ وانظر ايضا
 1 Ency Britanica, The New Edition The Article,
 Predestination.
 The Great Ideas, Asitopian of The Great Books of
 The Westren World The Article, "Fate"

[illegible]

١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١

[illegible]

اما الايات التي تدل على ان (مير) كليم صريخه هـ هـ هـ قد سبق

(١٢) المصدر: علاه، انصاف، احكامي، احكام، عديم اردى، كتاب التوحيد، ٣١٩/٤.

منه ما جاء في قوله تعالى

- ١ - الله حي القيوم (رمر ٦٤) .
- ٢ - وكان سيادة الله (رمر ٨) .
- ٣ - في حلة ريشه (رمر ٦٩) .
- ٤ - من حلة ريشه (رمر ١٥) .
- ٥ - من حلة ريشه (رمر ١٨٨) .
- ٦ - من حلة ريشه (رمر ١٨٨) .
- ٧ - من حلة ريشه (رمر ١٨٨) .
- ٨ - من حلة ريشه (رمر ٩٦) .

منه ما جاء في قوله تعالى

- ١ - من حلة ريشه (رمر ٣٨) .
- ٢ - من حلة ريشه (رمر ٢٧) .
- ٣ - من حلة ريشه (رمر ٢٩) .
- ٤ - من حلة ريشه (رمر ٣٠) .
- ٥ - من حلة ريشه (رمر ١٠٤) .

- ١ - من حلة ريشه (رمر ١٨١) .
- ٢ - من حلة ريشه (رمر ٢٥) .

٣ - من الله خلق الجنة ارضاً ، حلتهم في وقت في صلاتهم .
 يد اهلها ، حلتهم في صلاتهم . (صحيح مسلم
 ٢٠ ص ٥٥)

٤ - ومن بعد . ما بلغ عند حقيقته الا ان حتى يعلم ان ما صرح به لم يكن
 حقيقته . من حدود . بان حقيقته . (سنن أبي داود ١١)
 فهدد (احاديث من علي ر انفسه : ان من محدثين له .
 احد من حشر عليهم ، بعد . من الاحاديث . من علي ر سب انفس
 و انفس من احد وانفسه . من قوله (سنن) ان من مؤيد .
 على حشره . ورواه هو . بغيره .

تاريخ تطور المشكلة في الاسلام

من حاشي انقلي لمشكلة الحشر والاختار في الآله في مرحلتين
 المرحلة الاولى :

وهي الفترة التي اخذت فيها صورة سيرة عيسى ، آت
 سائر عوالم انفس من اصحابه وبعده حواضر انفس من امة صه ،
 و لا احد . انفس من قد . الله بطلته وبن حشره (سنن) في عده
 ومسؤلية عنها . بعد اورد . في صحيحه : ان من (سنن)
 حشره . اصحابه ساجدين في عده . حشره . بعض عرو في احده ،
 حتى وقت عليهم . ان قوله ' هذا حشر ' (انفسه) ،
 ' حاشا لهم على انفسهم ' . حشرهم . انفسه . ان حشرهم
 حشرهم . حشرهم . حشرهم . حشرهم . حشرهم . حشرهم .
 حشرهم . حشرهم . حشرهم . حشرهم . حشرهم . حشرهم .

(١٢) البخاري الصحيح كتاب التفسير الحديث رقم ٢٣٧
 ابن سعد : الطبقات الكبرى ج ٤ ص ١٤١

يحبون الله ، وحبوا رسول الله ، في حب الله ، وحب رسول الله ، حب
سبحان الله ، كبر في قلبه ، وحب رسول الله ، كبر في قلبه ، وحب
الأنبياء ، (١٥) .

من هذا يظهر أن الحب في الرحمة لا بد ، بل هو شرط
منها -

أما في حب الله ، بمعنى محبة الله ، لا بد ، بل هو شرط
محبة .

ب - أن محبة الله لا بد من حب الله ، لا بد من حب
ولا يعني الآخر ، ولا محبة ، ولا حب ، بل هو شرط محبة ، لا بد
على الله سبحانه وتعالى .

ج - أن المحبة في الحب والاحترام ، لا بد من حب الله ، وحب
الأنبياء داخله من دار الآخرة ، لا بد من حب الله ، وحب
الأنبياء ، أي من حب الله ، وحب الأنبياء ، لا بد من حب الله ، وحب

(١٥) ابن العربي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٠١ ، زاد المسح
المستفاد ٢ ٢٢٢ .

(١٦) تفسير المصنف ، وغيره ، الأئمة ، يعني أحد قضاة بعد صورا
محبة على الله ، الشكليات ، وصورة ، مع الله ، لا بد من حب الله ، وحب
محبة (عقده أكبر ٢ من ٤٣) ، بل الله تعالى ، لا بد من حب الله ، وحب
من كبرها ، وهو الذي قدر الأسماء ، وحبها ، ولا يكون في الدنيا ولا في
الآخرة شيء ، إلا بمشيئته وعلمه وفضائه ، ودره ، وكسبه في الموحى المحفوظ
ولكن كنية بالوصف لا بالحكم ، بل هو سبحانه ، لا بد من حب الله ، وحب
العباد محبوه خلق تقدير لا خلق تكوين ، ومعنى ذلك أنه لم يزل عباد
بمقاديرها . (انظر تصحيح اعتقادات الشيعة الإمامية - للشيخ المفيد ،
ص ١١ ، وبرى فسك ، The Muslim Creed, p: ١٢) أن تفسير
العباد الأئمة ، محبة على الله ، لا بد من حب الله ، وحب
ومحاولة سحب القول بالحب لخلق .

معلق ٧١ .

١. 'المسلم في مسنده' لأحمد بن محمد بن حنبل في مسنده
معناه لا حقه به حقه من مسنده من مسنده لا يحدده
وحد في مسنده به .

المرحلة الثانية .

١. 'المسلم في مسنده' في مسنده من مسنده
من مسنده من مسنده من مسنده من مسنده
من مسنده من مسنده من مسنده من مسنده

٢. 'المسلم في مسنده' في مسنده من مسنده
من مسنده من مسنده من مسنده من مسنده
من مسنده من مسنده من مسنده من مسنده
من مسنده من مسنده من مسنده من مسنده
من مسنده من مسنده من مسنده من مسنده
من مسنده من مسنده من مسنده من مسنده

(١٧) كذا في مسنده من مسنده في مسنده من مسنده .
(١٨) كذا في مسنده من مسنده من مسنده من مسنده
من مسنده .

(١٩) كذا في مسنده من مسنده من مسنده من مسنده
من مسنده من مسنده من مسنده من مسنده

Von Kremer "Calderg sa' entache Striefzuge Auf
Dem Gebiet des Islam", Eng. Trans. By, Knata Baknush,
p. 77

١. 'المسلم في مسنده' في مسنده من مسنده
a. Nelson, A. R. 'A History of The Arabs',
p. 221
b. 'The Development of Muslim
Theology', p. 131

٢. قد نرى أن من في مصنفاتنا وكتبنا من كتب
 حقه من كتب (أسماء الله) قد وردت في كتبنا في
 كتاب الله من كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في

وكتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في

٢٩. يقول الأستاذ فريب : أن من كتب في مسكنه بقباء والقدس
 من كتب في كتابنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في

٣٠. يقول الأستاذ فريب : أن من كتب في مسكنه بقباء والقدس
 من كتب في كتابنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في

٣١. قال الأستاذ فريب : أن من كتب في مسكنه بقباء والقدس
 من كتب في كتابنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في
 كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في كتبنا في

وقد مع تعدد تسميها . . . هي محجة تعدد واحد م بعض
وجده ٣٢١ .

ان انفس في الموضوع في مرحلة ان به برصد بفرق ، هم فرقة
منه . فرقة اخرى .

١ - فريق الجبرية الخالصة :

مع احمد بن محمد واحد من مشهور اربابنا الذي روى
انه في الامور كلها . . . من اجزاء ان ي ، واني لا مومن بحراس .
في جهة من الامور . . . لا بد منه . فليس الا ان في عصره
قد روي . . . لا بد من هو محض في القصة ، والله يحلوه في الامور
ان يصفى في جوان واحد ان . . . في ان على سبيل الحق .
انما ان في حصاره . . . لا يكون على سبيل وبحر . حصر .
و ان القصة . . . و ان في الشريعة ان حصر ٣٢١ .

انهم على حصر ان . . . من . . . حصر استمر في الامر
ان ان في ان . . . من ان امره على استقام ان كان بعد الله
وهو في ان . . . و انهم بعد ان حصر هو في حله . في من
من بعد ان حصر مختلف . . . ان ان حصر بحصر من .

ان . . . على انهم سلك في ان . . . لا بد من سلك في ان . . .
من معاناه .

"Political Theology In Islam", J A O S, 193, No
55, p. 168.

Watt, W. M "Free Will And Predestination (٣٢)
In Early Islam", p. 21

(٣٣) المعدادي : الفرق بين الفرق . ص ١٢٨ . التمهيد
المس والحق ١٨١ . الاسفراحي . . . في ان . ص ٩٦ .
ان حرم القتل في سب والحق ٢٢٢ .

كل ، ونؤمن به . فصار ، فعمدوا في مسير من كل قبله . الله
 وقد ، ٣٤١ له من من
 من في من من
 من (من)

و من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من

(٢٥) من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من

(٢٥) من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من
 من من من

٢ - مقدرة القدرة الخالصة :

اتبع محمد الجهمي ، وعبد الله المصني ، ومحمد الجهمي - كما توارث
الدهبي تاجي صدوق ثقة لكنه سن سنة سنة وهو من تكلم في
القدر ، وكان مجلس ابن الحسن البصري في محضه مضرب ، وول عنه
ابن أبي حاتم انه قدم عليه فلهذا له آراء ، اخرج به ابن حاتم في
سنة ، ويروي ان محمد الجهمي وعنه بن سار ان الحسن البصري وقال
: يا أبا سعد هؤلاء ابلوك يصفون دعاء المسلمين وأحدون أموالهم
ويقولون : اما تحري أعمالنا على قدر من الله تعالى لك الحسن في حوائجهم

(٢٧) عرفت اننا نرى بحرية الإرادة والاختيار باسمه ، القدرة ، من
فلس الاشتغال من الصدق ، فهم سموها قدرة لانهم انكروا القدرة لآلهي ،
مفهم سمو القدرة توجب العقل بأنفرادها واستقلالها دون الله تعالى
(انظر سنده سنن المجلد ١/٥٤ - البصنادي : الفرق ، ص ٦٨) .
والقدر له صاروا سموها القدرة لانهم ، اسندوا أفعالهم انما الى قدرهم
واكروا القدرة فيها (انظر الجهمي لارشاد باب القول في خلق
الأفعال ص ١٨٧ . الاستغراب في البصنادي ص ٦١) . والمقدرة
لا يرصون بهذا الاسم ويروي انه اولى ان يطلق على الملائكة بالقدرة حرة
وشرة من الله تعالى (الاشعري : الإبانة عن أصول الديانة ، ص ٨ .
المنهجي في الدين والحل ١/٥٤) . وأما فان القدرة والإشاعة
حري كل منهما على تسمية صاحبه بالقدرة هؤلاء لا يأتون بالقدرة للبعد ،
وأولئك لم يسموها (الفاسمي تأويل الجهمية والمعتزلة ، ص ٥٤ - جاز الله
(رهندي حسن) المعتزلة ، ص ٧ . ويرى بعض المستشرقين وخاصة
هاربروك (في ترجمته لكتاب الملل والنحل ، ١/٣٨٧) ان القدرة عرفوا
بهذا الاسم لانهم ، اتحدوا من القدرة أولا وبالدان موضوعا لجنهم
، دراسهم ، وبذلك « نلينو » في هذا ويضيف « ثم لما كان أول من اشتغلوا
بهذه المسألة من ثنائيين بمدح حرية الإرادة والاختيار ، فاسم « قدرتي »
أصبح بعد زمن مرادفا لمن يقول بالاختيار وقدرة البعد على أفعاله (انظر
مقالة اسم القدرة ضمن كتاب الدكتور عبد الرحمن بدوي التراث
اليوناني في الحضارة الإسلامية ، ص ٢٠٣) .

• كذا أعداء الله • و. خصص اسمه لخدمته كذا • احتج وميله •
 • من مروي سنة ٨٠ هـ • في رأي • رضي الله عنه • كذا •
 • سنة • سنة • سنة • في • و. عبد الرحمن • سنة •

• أو • كذا • من • سنة • ١٣٩ • رضي الله عنه • في • أو • أو • أو •
 • من • (رض) • في • في • في • في • في • في • في •
 • في • في • في • في • في • في • في • في • في •
 • في • في • في • في • في • في • في • في • في •

• في • في • في • في • في • في • في • في • في •
 • في • في • في • في • في • في • في • في • في •

(٢٨) النص من الأعداد ١٨٢ ٣ (طبعة معاصرة ١٩٧٧ هـ)
 • صحيح مسلم • كتاب الإيمان • ١٥٠/١ • طبع كوبري راده
 • معناه السعادة : • ٣٢/٢ • المقرئ : الخط : ١٩١/٢ •
 (٢٩) يقول ابن المرتضى (طبقات المعتزلة ص ٢٥) : أحد عيالات
 • من • من • من • من • من • من • من • من • من •
 • من • من • من • من • من • من • من • من • من •
 • من • من • من • من • من • من • من • من • من •

وقارن بهذا ما يذكره الاستاذ واط في كتابه
 Predestination And Free Will, p. 54.

(٤١) Ockermann, J 'Political Preology', p 158.

(٤٢) أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن المصري • اسم أبي
 • الحسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن •
 • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن •
 • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن •
 • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن •
 • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن •
 • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن •
 • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن •
 • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن • حسن •

[illegible]

ولد لمسلمين بمصر من خلافة عمر - رضي - ومات في سنة عشر ومائة وهو
 من حاشي ١٠ ما بين سنة ١٠٠٠ - ١٠٠٠ من القرنين طبع في المطبعات
 من سنة ١١٦٥ - ١١٦٥ من سنة ١١٦٥ - ١١٦٥ من سنة ١١٦٥ - ١١٦٥
 الشريف المرتضى : الفهرست والدرر ١٠١٥/١

(٤٣) المكارف ، ص ٢٢٥ .

(٤٤) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ق ١ ، ص ١٢٢ .

(۴۵) الطبری : التاريخ ، ص ۲۴۹۷ (طبعة اوربا) .

(٤٦) ابن المرقسي كتب نسخة في ١٩ سبتمبر الأسبوع هلموت
 ابنه ابنه كمال المرساة في مجلة (الإسلام) الألمانية . عدد ٣١
 من ٦٧-٨٣ . وقد أكرر كتاب ابنه السبتمبر - أن تكون الرسالة للحسين ،
 فعلى سبب سبب سبب سبب ، ورأى رسالة سبب ابن الحسين المصري
 كتب ، إلى عبدالمك بن مروان ، وقد سبب عن القول بالقدر والجبر فأجاب
 بما يوافق مذهب القدرة واستدل بأدب من الكتاب ودلائل من النص ،
 وعلما لوتس بن عطاء ، فما كان الحسن من يخالف المذهب في أن
 القدر حرة وسره من الله تعالى ، فإن هذه الكتب كالمجموع عليها عندهم ،
 أظهر من كل واحد ٦١ ١ طاش كبرى راده . معناه استعداده .

والكن الذي يمكن استخراجه معاً وادراكه من افوار بحر حة عن
 اثره القدر به احتاجه ، فهو على العكس منهم نسب الله الانبياء ، بمعنى
 علمه ما سبق ، فهو ابن ارضي ، روي ان - ١٥٠ - ان بني مهدي و
 سمعت الحسن يقول كل شيء خلقه الله وقدره الا محسبي (٤٧) .
 وروي (الاستاذ موسى بن زاهد) انه من بحر صحيح ان الحسن
 الحضري مؤيد لما روي عن ابي كاسر سجدته عظيمة حرته داره
 واسعة . (٤٨) .

فكرتهم :

ان القدر به احتاجه به بقوا عند ابن ابي عمير ولا ريب
 بحسب ان يظروا بقوا القدر بمعنى اعمد وبقدره ، فروي عن محمد
 الحلي قوله : لا قدر ، الامر بـ " لا " في قوله لا - هو الذي
 بقدر انما به علمه ، وسوجه به زيادة به وجوده بقدره ، بمعنى
 هذا ان الله لا يقدر هذه الاعمال الا بولا ، ولا حتى لا به وجوده في
 وجودها فلا يعلمها الا بعد وقوعها (٤٩) . وقد اقر به الحجة في
 القدر اشد الانكار وعموا على ابن ابي عمير ، هو انما حسن عند ابا
 منصور الى احتاجهم لا سلموا عليهم ولا حودهم ، لم يوصوا ولا يملوا
 عليهم اذا دعوا ، لا بهم كانوا يرون من سوال ابن سبه - ان يكون

(٤٧) ابن المرتضى : المصدر السابق ، ص ٢١ .

Watt, W. M. Free Will, p. 55.

(٤٨)

(٤٩) صحيح مسلم : باب القدر ، كتاب الايمان ، ١٥٠/١ .

انظر ايضا مقدمة كتاب تبيين كتب المعتزلي فيما نسب لامام الاشعري ،
 بتشيع محمد زاهد الكونري ، ص ١١ ، اما الامر ان في سياق
 استنباطنا من غير ان سبق به سابق قضاء ، بقدره وانما هو على احسانك
 ودجولك فيه . انظر لسال العرب حرف بناء ١٤٩ ، ناح
 العروس فصل النجدة من باب انشاء ٤٧/٦ .

(٥٠) محمد يوسف موسى القرآن والعنسة ص ١١٦ وما بعدها .

رد عليه الأئمة في تصرفه في إخراجهم حسب ما يريد ، ويهدد به ،
فصلح لفضل الصديق : انهم وانهم .

دعوا وان امر الله بهي وإله ما شئتم ، فقد أراد الله ما كان
من الأعمال خيرا ، أو لم يكن ، فهو يريد ، ومنه صلاحه ،
أو كرهه ، ووجد الله في شئ من ربه ، ما يملك ، ولا يريد
بعضي ، لا يريد أكثر ، ولا يملك ، ولا يملك بها أي أن الله
يملك ، شاء شئ ولا يريد ، لا يريد ، من هو من إرادة الإنسان
وغيره ، وفعله .

وقد مره مصره عند (قوله) : وقد سب الله هي

١ - أن الله هو خالق كل شيء ، وأمر الله ، لا يفعل شيء .
فصلح الصديق : أن الله هو خالق كل شيء ، وأمر الله ، لا يفعل شيء .
فصلح الصديق : أن الله هو خالق كل شيء ، وأمر الله ، لا يفعل شيء .
فصلح الصديق : أن الله هو خالق كل شيء ، وأمر الله ، لا يفعل شيء .

٢ - أن الله هو خالق كل شيء ، وأمر الله ، لا يفعل شيء .
فصلح الصديق : أن الله هو خالق كل شيء ، وأمر الله ، لا يفعل شيء .
فصلح الصديق : أن الله هو خالق كل شيء ، وأمر الله ، لا يفعل شيء .
فصلح الصديق : أن الله هو خالق كل شيء ، وأمر الله ، لا يفعل شيء .

(٥٢) انظر المصنف في العرف ٩٤ ، من حرم العرف في السن
والسنن ، ٢٢/٣ ، العرفي ، الاقتصاد في الاعتقاد ص ٣٧ ، العرفي
الاعتقاد ص ١٠٦ ، المستحسن ، نهاية الاقدام ص ٧٩ ، الحظاظ
المعبري ، الاعتقاد ص ١١٧ ، واعتبره إضافة إلى هذه لادلة العقلية
التي استدلوا عليها في تقرير مسألتهم احتجوا ، كما يحول الحجر الراري
، فحصل آراء ، تقدمت ، واستأجرت ، ص ١٤٢ ، على صحة ما ذهبوا اليه
بالنقل ، فاحتجوا بكتاب الله في هذه المسألة من عشرة أوجه منها - مثلا
ما في القرآن من إضافة الفعل إلى العباد كقوله تعالى : فويل للذين
الكتاب أيديهم ، قطعوا له نفسه فتن حبه ففسده ، الخ .

٤ - مدرسة الإشاعة :

١ - يرى لارمور - الفيلسوف - أن كل ما خلقه الله تعالى ،
 إنما خلقه في حقيقته ، أي ما هو عليه - حرب ، عداوة ،
 حتى يحل له ، ويخلق الله تعالى على هذا ، من أجل الخلق ، فيجعل
 كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء
 أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ،
 كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء
 أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ،

لقد اجمع على أن كل ما خلقه الله تعالى ، إنما خلقه في حقيقته ،
 أي ما هو عليه ، وهذا هو المذهب الذي اتبعه الفيلسوفون ،
 على وجه الخصوص ، في كل عصر ، من عصورهم ،
 كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء
 أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ،
 كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء
 أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ،

(٥٢) ، حتى أن الفيلسوف ص ١٠٥ ، الماقلاني ،

ص ٤٠ ، يرى أن كل ما خلقه الله تعالى ، إنما خلقه في حقيقته ،
 أي ما هو عليه ، وهذا هو المذهب الذي اتبعه الفيلسوفون ،
 على وجه الخصوص ، في كل عصر ، من عصورهم ،
 كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء
 أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ،
 كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء
 أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ،
 كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء
 أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ،

ص ١٥٥ ، يرى أن كل ما خلقه الله تعالى ، إنما خلقه في حقيقته ،
 أي ما هو عليه ، وهذا هو المذهب الذي اتبعه الفيلسوفون ،
 على وجه الخصوص ، في كل عصر ، من عصورهم ،
 كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء
 أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ،
 كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء
 أعداء للآخر ، كما أن كل واحد من هؤلاء أعداء للآخر ،

يخلق الله تعالى في سببه هـ ، واحد وواحد مع سببه على ما سله
 ولا يكسر ولا يقطع ، واحد وواحد ان جميع الاسباب من سـ هـ خلقه ،
 فلا يجري على نفس امارته ، كما يجري امارته من لا يخلق اونه الا
 بعد وطفه ، او الله ولا اسس لا بعد اعلت ، وهو را ، حتى سبب ابداء
 قدر عليه ، هـ وهكذا في رايه اسسه سبب الا ، اسسه اعد به ، هـ لا
 رايه موضوعه من اوجوبه ، اسسه هـ وقد حلت من سبه في ريت
 قول الفلاس من حكاوا ، كـ يقول الاء ابراهيم ، هـ من الاقرب
 استهد في وجود من الاسباب وانه سبب في رايه ، سببه هـ وليس
 في اتمه ، ولا في الاما انما اسبب في اسبب هـ ولا وجود اسبب
 دون اسبب ، (٥٦) .

وإذا قل أن مد التجويز والموت يجري بعده برزل نفس معارفه
 وبما عليه الاتباء ، فكيف تنق بمعارف هـ ، وبما هي حدود امحور هـ احـ
 القراني (مثلاً لوحه نظر اهل اسه) من من سكت في مقدوات
 الله ما سبق في علمه انه لا يفعله ، ويخلق لنا العلم بانه من سببه هـ ،
 امحور فهو احمد من الاسباب واسمي ، كـ جميع من اوجور واعد هـ ، و
 كقول اسمي ، اواحد في ما بين في وقت واحد من جهة واحدة ، وآتي
 ما ليس كذلك فهو حذر هـ ، وانه سكر لاسرار اماره حقه (٥٧) .

بعد صاع لا شعور بغيره اوجور ، و الامور هذه يؤكد على هـ ،
 الله العامة اسسه واسسه هـ ، سببه سبب الاسباب واسس لاسر من

= حصول الولادة ابتداء من ٢٨٨ راجع بقية الدكتور ماجد محري لمصدره
 هـ افعان المتكلمين العامة وبعد انقضى يوما بها ، انشوره في مجلة اشرف
 العدد السنة .

(٥٦) تهاافت الفلاسفة ، ص ٢٢٧ (المسألة ١٧) ، ابن رشد
 تهاافت اتيهت (المسألة ١٧) .

(٥٧) تهاافت الفلاسفة ، ص ٢٧٧ .

[illegible]

٥٨١، حول هذا الاقصر الاعباني راجع : سهادت ، ص ٢٧٩
حيث يقول الفرائي في تاويل الاحتراق : كل معد : فاعل الاحتراق . . .
هو الله . . . اما احده وهو حماد : فعن ي . فما تدل على ي . فعن
رحمن ه (أي المحقق) تدل الا . من مشاهدته حصول الاحتراق . . .
فانه . . . وسدده تدل على الحصول عنده ولا تدل على الحصول
ويقول السقلاي : المجهول ص ٥٨ - قال العبدان فعن الطبع . . . فاما
ما يوجد به من ادم بمحمول حماد واسطرار . . . لاحترق والاسكار : فعن
عن حراره الله وشبهه السراب ، فانه جهل عظيم . . .

Encyc. of Religion and Ethics, The Article, 63

"A Tomism-Muslim" Vol: 2, p. 202.

(۱۰) اورد الامام الاسعوي حنبلة أدلة لانتساب عرصه الاستقصاء
الاسماية وانها لا تستمر ، وذلك في كتابه المشهور ، المتبع ، ص ۵۴
وما بعدها . وقد سار على نهجه تلامذته ، اساعه امالي الحوسبي ، (الارشاد
ص ۲۱۷ - تحقيق محمد يوسف موسى ، محمد جعفر حصري) واعاد في
اسميه ص ۴۲ (نعمتي عبد الحادي ابو ريمه) .

(٦١) أنظر بمسكن = عذهب الدرر عبد السلام = ص ٢٧ ،
دي بوز ، تاريخ الفلسفة في الإسلام ، ص ٨٧ .

أقول قد علمه الأشعري صرح من أكثر وأكبر من علمه الله سبحانه ، لأن
الإنسان الأحسن قدرة على الأفعال من الله هو من لا يشي
سواه ٢٢٠ *

(٦٢) ان القدرة اندرة وفريتها الحوار والافتقار Occasionalism

انتهى إلى على أساسها الأشاعرة مذهبهم عام في التكليف على قدر الله تعالى
الشاملة ، واستغفلة بالعامة وسلب الأشياء وكذلك الإنسان عن قواه
الفاعلة يرجع في أصولها لأن في سبوح منبره فيحكمي الأسعري بأن
أما الهدس والاحتياجي ، كبير من أهل الكلام حوروا أن جميع الله ححر
الثقل والجو أوقانا كثيرة من غير أن يخلق أيجادا أو هبوطا بل يحدث
سكونا ، وحوروا الجمع بين أثار والقطن من غير أن يحدث أحرار من
يحدث صد ذلك ١٠٠٠ وعلا أبو هدس في هذا الباب علوا كثيرا حتى حور
جميع فعل أثار وحب وجميع الأثر والعمى والجميع يحرم
الذي هو مع غير عن الكلام مع الأثر وحور وحب من فعل أثار مع
أثره كما حور وجود من فعل الكلام مع حور ، (لأسعري
- المجلد - ص ٣١١) وحور صاحب من فيه وهو يحسن بشارتي أن
يكون عين بغيره الأساس وأثره بأثره فيه ، هو مقدس بهما ، ويخلق
فيه أثار كما بغيره ولا يخلق أثارا من فعل (لأسعري - مجلد ص ٢٠٦ ،
ووصف محمد بن عبد الوهاب الجبائي ربه بالقدرة على أن يجمع بين النار
والفضة ولا يخلق أحرار من سكر يححر في الحمر فسكر ساكنا لا ي
عمد من تحتها ، وإذا جمع بين النار والقطن فعل ما يتقى الأحرار وسكن
النار من يدخل بين أحرار الفضة فم يوحده أحرار (الأشعري - مجلد
٢٢٠ ، ٢

وهذه أول محاولة فكرية في فن فكر الإسلام في رمي إلى فساد
حالات مسيحية الوفوع الخروج عيب في بكار وجود شعرايين طبعه ،
ومن ثم عدم المسيسة ، لأن شيوخ المعتزلة وقعوا في نقص عقلي مريب
عندما أسوا القول - في احتساب المسافر من من فلسفيهم - بظرة اندرة
في بسوى إلى القول بنظرية الجواز ، وعن اثباتهم القول ، في الحجاب
الإسلامي من بفسادهم ، بأن الإنسان فاعل حر مختار فأسندوا الفعل إلى
قدرة العبد *

أما الأشاعرة فكذبوا أكثر أسعدا في فلسفيهم عندما أسوا القول =

٢ - اجمعوا على - لا اله الا الله شمس في موحى - لا يحترق
 في حرق على حد مو - انما تصلي في موحى في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر

في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر

في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر

في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر

في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر

في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر
 في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر في الاثر

Fakhri Majed "Some Paradoxical Implications of The Mu'tazilite View of Free Will", M. W., Vol. XL (1), No: 2, 963, p. 95-109.

Enc. of Religion And Ethics, the Article, "Atomism-Muslim", By, De Boer

عليه كان صدور الفعل عنه مع حوار حرة وسبوتهم بعد لا احبار ،
 ويدرم أيضا ان لا يحتاج وقوع أحد احبار في سب ، ويزيد مرجح
 لا يكون منه ، أي من احد احبار ، ولا يرد سبلس^{٦٣} .

رأينا في الشكلة :

لأنك ان اسحت في مسألة احبار ، الاحبار ، والوفى سبها من
 اعدت اشكالان هي عرصت لمعنى الاساسي فهي : ١ - يقول مرجح
 العقاد : « مصفة المصلات في جميع الادب » ، ٢ - « من حارة والفلسفة »
 لانها مسألة الحرية والارادة المختارة ، وهي في الحق مسألة الاسس
 الكبرى في علاقة الالوهة ، يكون لها في آخر امرين : ١ -
 ويدل ان احد احبار اسس حرة ، ويدل ان احد احبار في سب ، ويدل
 دعمهم الى الاحلاف - كما يقول ابن رشد - ان الاله اعطاه حرة ، منه
 وهو امر انفسه في معارضة ، ويدل امر - ٢ - « ان مقصودا
 من اشراخ لكي يوحى الى اهل العلم ، انهم ليس على فهم الله واسسه ، بل
 الذي يجب ان نذهب التمسك به^(٦٤) ، ويدل ما يعلق الموضوع « الاسلام
 ومعالجته للموضوع فاننا نلزم الى ان يكون من اسس الاسلامي في ودر
 احداث اشراخي المكلفي من الامر ، من حارة غليري انفسه ، ولا
 راع من اسسهم في ان اشراخ غير اني في سب تدعى حر محار ، من

- (٦٣) الاسعري ، المجمع ، ص ٣٩ وما بعدها ، الزاري المحصل
 ص ٣٧٢ ، نيرالي الاقتصاد ص ٣٩ ، اسفلاي الانصاف ص
 ١٣٠ ، الحويبي الارشاد ص ١٠٩ ، الشهرستاني ، نهاية الاقدام ،
 ص ٦٨ .
 (٦٤) العقاد (عباس محمود) - حقائق الاسلام وناطيل حصومه ،
 ص ٨١ .
 (٦٥) ابن رشد - مناهج الادلة في عقائد الملة ص ٢٣٣ (تحقيق
 دكتور محمود قاسم) .

و د' ه' ل' - مي مکملہ علیٰ حسابہ میں من فترہ بقول
 د' و د' جلی و شہ و جہ و ک' ہ جہ و د' - جہ و د' ہ
 کہ جہ و ک' ہ د' و د' ہ د' و د' ل' ہ د' ہ د' ہ د' ہ
 د' و د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ
 ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ د' ہ

5. Mardonald, D. B. "The Development of Muslim Theology", p. 127
6. Susan Hargrove "Selected Works", p. 77
7. Schacht, J. "E. I., The Article," "Usul".
8. Tor Andrae "Mohammed, The Man And His Faith," Eng. Trans., p. 27, 39

(٦٨) ان من دواعي الالتباس الخطير ان بعض الباحثين المحدثين
بالطريقة العلمية الحديثة ذلك انهم لا يمتنعون من ان يسموا
ولا يمكن قياسه بمساطر العلم التجريبي ان الارض مسطحة
بمطابق حقا من المعرفة يخالف كل المخالفة حقا عدم الحديث به
ليس كالفيزياء والكيمياء - كما يقول اوجوه محمد اقبال - وهذه التسمية
الديني في الاسلام ، الاصل الانكليزي ص ٢٥ ، يدعي ان كتبه
طبيعة وتعليل مظاهرها المختلفة بامل اسميه ، ان بعض مدائره
الحديثة انما هي تحريف في فهمها عن حقا المعرفة الاخرى كما
من بعض احكام العلم الحديث عليها ، امر يدعو الى الالتباس
خط ان الارض ليس معرفة مكسبة بطرق الاستقصاء والاستبصار او
بالحس والتركيب صحيح معينا لطريقه العلم الحديث ، بل هو استلزام
من استنبطه اعلمه في حطة عدم رصده اقرب من سطح البحر
وهكذا ان المستقيم جدا من ان مداره المنحرف تصدق والواقع
يحدث ان علم الفلك الحديث ليس هو منه في الفلك القديم ، بل هو
كتبتا كما يقول الاستاذ آرنولد (مقدمة بحجمه بنور انكسار ١٠٢)
بالحس سطحي لحياته وانما في ذلك طريقة لتقصير العلم في
بمجرد ما ذلك كله الى القول بان كتابه كتاب فيه تصديق وتناقض وعدم
استخدام ، وان ما جاء فيه لا يقرى ان يكون ملخصا عقيديا قويا
من عجب في ان هؤلاء المستشرقين ، وغالبيتهم من المشرقين انهم لم

في شرحنا انكر في هذا الخصوص ، انما تعرض حيل نفسية
 في روح الله في موقف من حيلها حبه الشعور بظلمة لله وقدره حتى
 قد يجرى من الخلق ، كالاسان وغيره ، فبعد ان يهره
 في الحيرة ، ووجه شعور لاسر أجدد بعد به الحيرة المحدودة ، ذلك
 ان هو اني جعل من راسي يهره في نفسه حتى الحق في الذنوب
 على مقدره ، ومن ثم بعد ان يهره الحيرة والاحسان
 في حله ، في ان كمن الاسبغ عداه في أو ربه - لانه
 ان يهره من الالف (انه هو) في حله ، وهره المحدود
 () في محله ، وعن العلاقة به ، وهذا المعنى يصلح احد
 ان من يهره في حله ، على وجه الاحتمال ، ويعبره به ان كان هذا
 في صلح

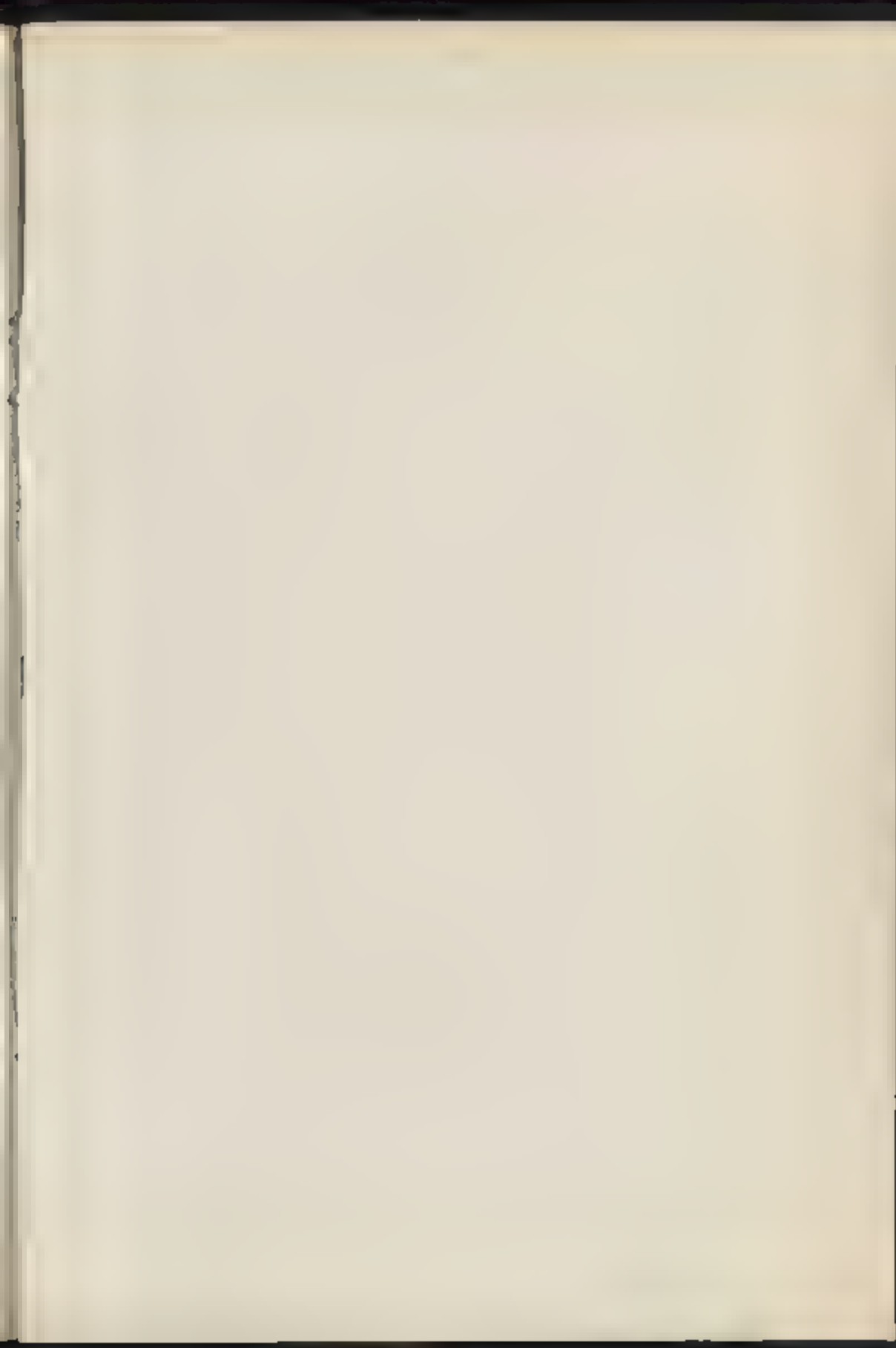
في بعض المسائل التي فيها حيل نفسية ، وقدره ربه
 الله ، في ان يهره من حيلها حبه الشعور بظلمة لله وقدره حتى
 ان يهره في راسه ، في حله ، في ان كمن الاسبغ عداه في أو ربه - لانه
 ان يهره من الالف (انه هو) في حله ، وهره المحدود
 () في محله ، وعن العلاقة به ، وهذا المعنى يصلح احد
 ان من يهره في حله ، على وجه الاحتمال ، ويعبره به ان كان هذا
 في صلح

جازوا كما يقول لاسناد محمد النبي (في فكر الاسلامي وصلته
 بالاسلام اهره ، في ٢٢٢) ان سلكوا او خرجوا وحي عيسى عليه
 السلام باسم المسيح العلمي نفسه ، بل صانوه واقاموا الدعوى على انه
 نبي يسوع بعد عن محال العدل العلوي الطري او العنصر الحرسى ،
 فادا كان الوحي - كما عر اعناده - بخصيص لطريقة العنصر ، أولا
 بعضي بعض اسليم ان يكون انواع الوحي في ذلك سواء ، فلم ادن
 بعض نوع واحد من الوحي (الوحي الحمدي) وسنذكر فيه ونسعد
 ويرمى بالصدور واحد افع ، صان الاحر ويقال فيه انه نبي اسليم ،
 (٦٩) انظر بعينه اطول ، على الصفحة ٤٩ من ترجمته كتاب
 في نور ، في ربح التسعة في الاسلام .

[illegible][illegible]

(۷۳) المصدر المفعول به

٧٤) انظر مقالة الاسناد محمد بن عبد اسماعيل بن عمار . مشككة
الخير والاحسان ورتي الامام ابن تيمية ، اسبوع الحق الاسلامي مهر حار
الامام ابن تيمية .



الفهارس

أولا : فهرست المراجع

آ : المخطوطات

- ♦ الصابوني ، نورالدين أبو محمد أحمد بن محمود بن أبي بكر :
الهدية في صلب النور الأسكندراني . رقم ١٦٣
- ♦ الماتريدي ، أبو منصور :
- كتاب التوحيد ، كمبودج ، رقم : ٣٦٥١ - Add .
- ♦ المفيد ، أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان :
- حوثة أسنان شاذية السحب مكتبة الأسد مجلد
حكيم رقم ٤١٢
- ♦ النسفي ، أبو المعين عيمون بن محمد :
- تبصرة الادب ، دار كتب القاهرة ، رقم ٤٢ / مع / ٢٢٨٧ .

ب : المطبوعات

(١) كتب الفرق والمذاهب والمقالات

- ♦ ابن أبي الحديد . غزالدين أبو حامد عبد الحميد بن هبة الله (ب) :
١٢٦٩/٦٦٨) :
- شرح نهج السلاعة ، تحقيق أبو الفضل إبراهيم ، القاهرة ،
١٩٥٢
- ♦ ابن ابويه العمري . الشيخ الصنوبر أبو جعفر محمد بن علي بن
الحسين (ت : ٩٩١/٣٨١) :
- كتاب التوحيد - دار الفكر ١٣٧٥ هـ .
- عقائد - دار الفكر ١٣٧٥ هـ .
- شرح التوحيد - دار الفكر ١٣٧٥ هـ .
- ♦ ابن تيمية . أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم الحراني
(ب : ١٣٢٧/٧٢٨) :
- فتاوى - دار الفكر ١٩٠٨ .
- إرشاد السالكين - تحقيق د. محمد رشيد رضا ، القاهرة ،
١٩٢١ ١٣٤٦
- كرامات النبي - دار الفكر ١٣٤٦ - ١٩٢١
- منهاج السالكين - دار الفكر ١٣٤٦ - ١٩٢١
- إرشاد السالكين - تحقيق د. محمد رشيد رضا ، القاهرة ، ١٣٢١ .
- ♦ الجرجاني . الشريف أبو الحسن علي بن محمد الحسيني (ت :
١٤١٣/٨١٦) :
- التصريفات ، القاهرة ، ١٩٣٨/١٣٥٧ .

- ♦ ابن الجوري ، ابو الفرج عبدالرحمن بن علي (ب : ٥٩٧ / ١٢٠١) :
 - دفع شبهة التشبيه ، تحقيق محمد زاهد الكوثري ، دمشق
 . ١٩٢٣
- تليس ايليس ، القاهرة ١٩٢٨ .
- ♦ ابن حلقون ، ابو يزيد عبدالرحمن بن محمد (ت : ٨٠٨ / ١٤٠٦) :
 - المقدمة ط بيروت ١٩٠٦ .
- ♦ ابن رشد ، القاضي الفيلسوف ابو الوليد محمد بن احمد (ب :
 : ٥٩٥ / ١٢٩٨) :
 - نهات التهافت ، نشر وتحقيق الاب بويج ، بيروت ١٩٣٠ .
 - كسب من صريح الآراء ، عمدة علي طبع في مطبعة بعلبك -
 بلا تاريخ ، طبعة جديدة تحقيق الدكتور محمود فاسم
 ١٩٦٤ / ٢ .
- فصل المقال فيما بين الحكمة والسرعة من الاتصال طبعه
 القاهرة - بلا تاريخ .
- ♦ ابن عبد البر ، ابو عمر يوسف (ب : ٤٦٣ / ١٠٧٠) :
 - مختصر جامع بيان علم الفقه ط لاري القاهرة ١٢٢٠
- ♦ ابن سينا ، الفيلسوف الرئيس الحسن بن عبدالله بن علي (ب :
 : ٤٢٨ / ١٠٨٧) :
 - النجاة ، القاهرة : ١٩١٣ / ١٣٣١ .
- الاشارات والتشبيهات تحقيق سليمان دسا القاهرة ١٩٥٧ -
 . ١٩٦٠
- رسالة في معرفة النفس الباطنة تحقيق لميكي القاهرة
 . ١٩٢٤
- ♦ ابن عساکر ، الحافظ ابو العاسم علي بن الحسن (ت : ٥٧١ /
 : ١١٧٥)

- تبين كتاب المغتري فيما نسب الى الاصنام الاشعري ، تحقيق
اعيسى دمس ١٣٤٧ .

♦ ابن قسيه ، ابو محمد عبدالله بن مسلم الديبوري (ب : ٢٧٦ / ٨٨٩) .

- تاويل مختلف الحديث . القاهرة ، ١٣٢٦ .

، خلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة ، القاهرة ،
١٣٤٩

كتاب عبادي . تحقيق الدكتور نبوت عكشه ، القاهرة
١٩٦٠ .

♦ ابن قيم الجوزية (ت : ٧٥١ / ١٣٥٠) :

- غلام - دمس عمي زيد الطالبي . مطبعة السعادة - مصر ، ١٣٧٤ /
١٩٥٥ .

♦ ابن المني . احمد بن يحيى المعزلي الزبلي (ت : ٨٤٠ / ١٤٣٧) :

طبقات المصريين . تحقيق سوسنة دود فلزور ، بيروت ، ١٩٦٦ .

♦ ابن المطاير الحلي . العلامة الحسن بن يوسف (ب : ٧٢٦ / ١٣٢٦) :

- كتاب حادي حنيفة . طهران ، ١٣٧٠ هـ .

كشيب ابراهيم بن محمد بن الامجد . قم ، ١٣٧٧ .

♦ الاسد آبادي . فاضل القضاة عبدالحبار بن احمد (ت : ٤١٥ هـ) :

- مروج الاصب . حنيفة . تحقيق الدكتور عبدالكريم عثمان ،
القاهرة ، ١٣٨٤ - ١٩٦٥ .

معنى في ... ب . العدل والموحد .

♦ الاسفرائيني . ابو المظفر عمادالدين طاهر بن محمد (ب : ٤٧١ /
١١٧٨) :

منصور في ... ب . تحقيق عرب عطار الحسيني دمشق
١٩٤٠ .

♦ الاشعري . ابو الحسن علي بن اسماعيل (ت : ٣٢٣ / ٩٣٦) :

مخلاف الاسلام واصلاف اصحاب . تحقيق هادي رنتر

استطبول ١٩٢٩ •

- كتاب لادناه عن اصول اسرافة حيدر آباد ١٣٦٧ •
- مجمع في برد على اهل جمع وادع تحقيق لآب مكرري
بروت ١٩٥٣ •
- رساله في استحسنان الحوص في الكلام ، بيروت ، ١٩٥٣ •
- ♦ الانجي ، غفصه الدين القاصي عبدالرحمن بن احمد (ت : ٧٥٦ / ١٣٥٥ :
- جوف في سم الكدم وشرح بلبيد سريفي عبي بن محمد
الحرجاني •
- ♦ ابو حنيفة ، الامام الاعظم ، النعمان بن ثابت الكوفي (ت : ١٥٠ / ٧٦٧ :
- العهه الاكبر ، رقم ١ وشرح لآب مقصور ، البرندي اسمرقندي
الحقوقي ، حيدر آباد ١٣٢١ • العهه الاكبر ، رقم ٢ ، وشرح
لآب سلهي •
- اصفه بن حنيفة وشرحها ، عملا حسن ، اسكندر الحقلي •
- ♦ ابو الحسين الخطاط ، عبدالرحيم بن محمد بن عثمان (ت :)
- الاستصار ، برد على ابن ابراهيمي المحدث ، تحقيق وشرح اسسرو
اسسرو ، بيروت ، القاهرة ١٣٤٤ / ١٩٢٥ •
- ♦ ابو عذبه ، الحسن بن عبدالحسن :
- الروضة السيه ، فهد بن الاساعره ، البرندي حيدر آباد •
١٣٢٢ •
- ♦ السافلاني ، القاصي ابو بكر محمد بن الطيب (ت : ٤٠٣ - ١٠١٣) •
- كتاب التمهيد ، تحقيق ونشر الآب مكرري ، بيروت ، ١٩٥٧ •
- الانصاف فيما يجب اعتداه ولا يحور الجهل به ، تحقيق عزت
الحسيني ، دمشق ١٣٦٩ / ١٩٥٠ •
- ♦ البزدوى ، فخر الاسلام (ت : ٤٨٢ - ١٠٨٩) :

أصول الدين ، تحقيق د. س. استشرى ، س. س. ، القاهرة ،
١٣٨٣

♦ البغدادي ، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر (ت : ٤٢٩ / ١١٣٤) .

• غرق بن غرق ، د. س. ، القاهرة ، ١٩١٠ .

• حول د. س. استشرى ، ١٩٣٨ .

♦ البيضاوي ، عبد الله بن عمر (ت : ٦٩١ / ١٢٩١) .

• د. س. س. ، د. س. ، القاهرة ، ١٩١٢ / ١٣٣٠ .

♦ المشازلي ، سعد الدين مسعود بن عمر (ت : ٧٩١ / ١٣٨٩) .

• د. س. ، القاهرة ، ١٣٢٦ .

♦ النباهي ، محمد بن علي (ت : ١١٥٨ / ١٧٤٥) :

• كشاف اصطلاحات الفنون ، كلكتا ، ١٨٦٢ .

♦ الخويسي ، إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن أبي عبد الله (ت :
٤٧٨ / ١٠٨٥) :

• الأصول إلى فروع الأصول في أصول الاعتقاد ، س. س. ، تحقيق

استشرى ، باريس ، ١٩٣٨ .

• المفهوم المنطقي ، تحقيق د. س. ، د. س. ، القاهرة ، ١٩٣٨ .

• مع الأدلة في قواعد عقيدة أهل السنة وجماعتها ، تحقيق د. س. ،

قوفية حسني محمود ، القاهرة ، ١٣٨٥ / ١٩٦٥ .

♦ الرازي ، فخر الدين محمد بن عمر (ت : ٦٠٦ / ١٢٠٩) .

• محصل أفكار المتقدمين ولاحقين ، القاهرة ، ١٣٢٣ .

• كتاب الأربعين في أصول الدين ، صدر آباد ، ١٩٣٥ .

• معاني صواعق داني (عني هاشم المحصل) .

• مسائل متقدمة في علم الكلام ، القاهرة ، ١٩٣٥ .

• عقائد فرق سني وشرقي ، تحقيق د. س. ، القاهرة ، ١٩٣٨ .

♦ **الراغب الاصفهاني . ابو العاسم حسين بن محمد (ب : ٥٦٥ / ١١٦٩) .**

— **المفردات في غريب القرآن** الدعرة ١٢٢٢

♦ **سفيان الفيومي**

— **كتاب الامارات والاعتماد** تحقيق الدكتور لادوي

١٨٨٠ .

♦ **السنوسي :**

— **ام اليراهيم . بولاق ، ١٢٢٨ .**

♦ **السيوطي . جلال الدين عبدالرحمن بن الناصر (ب : ١٥٠٥ / ٩١١) :**

— **صور لفظ . كلام عن فن** سطر و كلام تحقيق علي صام

الشار ، القاهرة ، ١٩٤٧ .

♦ **الشهرستاني . ابو الفتح محمد بن عبدالكريم (ب : ٥٤٨ / ١١٥٥) :**

— **الملل والنحل على هامش الفصل** لاس حرم الاسلام . مصر

١٣١٧ — ١٣٢١ / ١٩٢٨ — ١٩٢٩ .

— **نزهة الاقدام في غم الكلام** نسبه وحققه استشرقى المصري

كبير . لندن : ١٩٦٤ .

♦ **شيخ زاده ، عبدالرحيم بن علي الشهري**

— **نظم امراءد وجمع امراءد ، القاهرة ، ١٣١٣ .**

♦ **طاش كيري زاده (ت ١٥٥٤ / ٩٢٢) :**

— **مفتاح السعادة ومصباح دار السيادة**

♦ **الطحاوي ، ابو جعفر احمد بن محمد (ب : ٥٣٢١هـ) :**

— **بيان السنة والجماعة** وشرحها الامام علي بن محمود بن

الادريعي الحموي المتوفي سنة ٧٤٦ هـ ، حلب ، ١٣٤٤ .

♦ **الفرالي . حجة الاسلام ابو حامد محمد بن احمد (ت ١١١١ / ٥٠٥) :**

- [illegible]

(ج) كتب الرجال

- ♦ ابن أبي حاتم ، الحافظ شجاع الاسلام ابو محمد عبدالرحمن (ت : ٣٢٧هـ) :
 - كتاب الجرح والتعديل ، حيدر آباد ، ١٣٧١/١٩٥٢ .
- ♦ ابن حجر العسقلاني ، ابو الفضل شهاب الدين احمد بن علي (٩٧٤/١٥٨٠) :
 - لسان المراء - حيدر آباد - ١٣٢٩ - ١٣٣١ - ١٩١١ - ١٩١٢
 - بهديب التهذيب ، حيدر آباد ، ١٣٢٥ - ١٣٢٧/١٩٠٧ - ١٩٠٩ .
- ♦ ابن حلكان ، فاضل القصاه ابو العباس احمد بن محمد (ت : ٦٨١ - ١٢٨٣) :
 - وفيات الاعيان واساء اساء الرمان ، القاهرة ، ١٣١٠ .
- ♦ ابن سعد ، ابو عبدالله محمد (ت : ٢٣٠/٨٤٤) :
 - كتاب الطبقات الكبرى - تحقيق ادورد سحر - سن ١٩٠٤ - ١٩٢١ .
- ♦ ابن شهر آشوب ، محمد بن علي (ت : ٥٨٨/١١٩٢) :
 - معالم العلماء ، تحقيق : عباس اقبال ، طهران ، ١٣٥٣/١٩٣٤ .
- ♦ ابن العماد ، ابو الفلاح العنبري (ت : ١٠٨٩/١٦٧٨) :
 - شذرات الذهب في اخبار من ذهب مصر - ١٣٥٠ .
- ♦ ابن المديم ، ابو الفرج محمد بن اسحق (ت : ٣٨٥/٩٩٥) :
 - الفهرست ، طبعة فلوجل ، لايرز - ١٨٧١ .
- ♦ الادبلي ، ابو الحسن علي بن السعيد :
 - كشف الغمة في معرفة الاثمة ، طبعة حجر ، ١٢٩٤هـ .
- ♦ الخطيب البغدادي ، ابو بكر احمد بن علي (ت : ٤٦٣/١٠٧١) :

- تاريخ بغداد ، القاهرة ١٣٤٩ ١٩٣١ .
- ♦ الخوانساري - محمد نافر بن الحاجي امير زين العابدين الموسوي :
روايات الحب في حوان اعمامه واسادات طهران طبعة
حجر ١٢٠٧ ١٨٨٨ .
- ♦ الذهبي ، العاقلة لشمس الدين محمد بن احمد بن عثمان (ت :
١٣٤٨/٧٤٨) :
- بذكره بعض طبعه حيدر آبد ١٩٢٣ .
- ميراث الامم في هذا الرجال تحقيق علي محمد البحاري ،
دمشق ١٣٨٢/١٩٦٢ .
- ♦ السبكي - تاج الدين عبدالوهاب (ت : ٧٧١/١٣٧٠) :
- طبعات استعمله كبرى ، القاهرة ، ١٣٢٤ -
- ♦ السمعاني ، عبدالكريم بن ابي بكر (ت : ٥٦٢/١١٤٨) :
- كتاب الاسماء تحقيق بشر مرغليوث ، لندن ، ١٩١٢ .
- ♦ الطوسي ، شمس الطائفة ابو جعفر محمد بن الحسن (ت : ٤٩٠/
١٠٦٩) :
- فهرست رجال السنة تحقيق بحر العلوم ، نجف ، ١٣٨١/
١٩٦١ .
- فهرست كتب السنة تحقيق : شمسنجر - مولوي عبدالحق -
مولوي غلام قادر كوكبا ١٨٥٤ .
- ♦ العاملي ، محسن الامين العاملي :
- اعيان الشيعة بيروت ١٩٦٠ .
- ♦ الفراء ، ابن ابي يعلى :
- طبقات الحنابلة ، دمشق ، ١٣٥٠ .
- ♦ القمي ، الشيخ عباس محمد رضا :

- الكنى واللقاب ، المجلد ، ١٣٧٦ .
- ♦ الكسبي ، محمد بن شاكور بن احمد (ب . ١٣٦٢/٧٦٤) :
- فوات الوفيات ، القاهرة ، ١٩٥٣ .
- ♦ الكشي ، ابو عمرو محمد بن عمر بن عبدالعزير (من رجال القرن الرابع الهجري) :
- احبار الرجال ، تونس ، ١٣١٧
- ♦ الكسوري ، اعجاز حسبي :
- كشف حجب الاسماء عن اسماء الكتب ، لاسفار ، تحقيق محمد عبدالرحمن حسبي ، القاهرة ، ١٩٣٥ .
- ♦ المامقاني ، الحسن بن عبدالله النخعي (ت . ١٣٢٢/١٩٠٥) :
- كشف الاسماء في حداد الرجال ، الطبعة ١٣٥٢ .
- ♦ التيجاني ، احمد بن علي بن احمد (ب . ١٠٥٠/١٠٥٨) :
- كتاب الرجال ، تونس ، ١٣١٧ ١٨٩٩ .
- ♦ النووي ، ابو زكريا يحيى بن سرف (ب . ٦٧٦هـ) :
- تهذيب الاسماء ، الطبعة تحقيق ونشر ويستشمل ، كوتنجي ١٨٥٢ ١٨٥٧

(د) الكتب الحديثة

- ♦ أبو زيد ، الدكتور عبدالهادي :
- النظام وآرائه الفلسفية ، القاهرة ، ١٩٤٦ .
- ♦ أمين ، المرحوم أحمد :
- فجر الاسلام ، القاهرة ، ١٩٤١ .
- ♦ - صحن الاسلام (الجزء الاول) د . هـ . القاهرة ، ١٩٥٦ .
- ♦ أمين ، الدكتور عثمان :
- محمد عبده وآراءه الفلسفية وعلمية .
- ♦ آل كاشف الغطاء ، الشيخ محمد الحسين :
اصل الشيعة وأصولها الطبعة التاسعة ، المحف ١٣٨١ /
١٩٦٢ .
- ♦ ندوي ، الدكتور محمد الرحمن :
- التواتر النبوي في الحضارة الاسلامية تزيينات لكبار
مفسريه بترجمة وعنى - القاهرة ١٩٤٠ .
- ♦ بروكلمان ، كارل :
- تاريخ بلاد عربي بترجمة المرحوم الدكتور عبدالعليم اسحاق
القاهرة ١٩٦٢ .
- ♦ النبهى ، الدكتور محمد :
- الجانب الالهى من التفكير الاسلامي ، القاهرة ١٩٦٢ .
- ♦ ينس ، الدكتور س :
- مذهب الدر عند المسلمين ، ترجمة : عبدالهادي أبو زيد ،
القاهرة ، ١٩٤٨ .

- التفاتزاني ، أبو الوفاء الغنيمي :
- أساس في الفلسفة الإسلامية .
- جابر الله ، زهدي حسن :
- - المعتزلة ، القاهرة : ١٣٦٦ / ١٩٤٧ .
- دينا ، الدكتور سليمان :
- - محمد عبيد بين الفلسفة والمنكسرين ، القاهرة ، ١٩٦٢ .
- دي بوير ، ت - ح :
- - تاريخ الفلسفة في الإسلام ترجمة عبدالحق أبو ردة
مصر ١٩٤٨
- الشامي الدكتور كامل مصطفى :
- - الصلة بين التشيع والتصوف ، بغداد ، ١٣٨٢ / ١٩٦٣ .
- عماد ، الشيخ محمد :
- - رسالة الموحدين يحيى محمد يحيى عبدالحمد بدهرة ،
١٣٨٦ ١٩٦٦ .
- عبدالواثق ، الشيخ الدكتور مصطفى :
- - تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية ، القاهرة ، ١٩٥٩ .
- الغرابي ، علي مصطفى :
- - أبو الهدى العلاف ، الطبعة الثانية ، القاهرة ، ١٩٥٤ .
- - تاريخ الفرق الإسلامية ، ونشأة الكلام عند المسلمين .
- غرابي ، الدكتور محمود :
- الأشعري ، القاهرة ١٩٥٣ (رسالة دكتوراه) .
- الفاخوري (حنا) ، الجر (خليل) :
- - تاريخ الفلسفة العربية .

♦ كريم ، الفريد قون :

- اختصار الاسماء - ترجمة الدكتور محمد طه - القاهرة ، ١٩٤٧ .

♦ كولد بسمهر ، اجنس :

- اعمدة وسرعة في الاسلام ، ترجمة الاسامة محمد يوسف
- علي عبدالعادر - اطعمه الاسامة المدبرة ، ١٩٥٩ .
- مذاهب تفسير الاسامي - ترجمة الدكتور عبدالعظيم اسحاق
- اسحاق - عدد ١٩٥٥ .

♦ مر ، آدم :

- الاختصار لاسماء في الغرب - راجح بحرني ، ترجمة ، عبدالهادي
- أبو رند - القاهرة ١٣٦٧ ١٩٤٨

♦ محمود ، الدكتور عبدالعليم :

- افكار العسفي في اسلام - مصر ١٩٥٥ .

♦ المظفر ، الشيخ محمد رضا :

- عقائد الاسامة ، الطبعة الثانية - القاهرة ١٣٨١ .

♦ موسى ، الدكتور محمد يوسف :

- القرآن والفلسفة ، القاهرة ، ١٩٥٨ .
- ادب والفلسفة ، القاهرة ، ١٩٥٩ .

♦ نادر ، الدكتور البير نصري :

- فلسفة المعتزلة

♦ نعمة ، الشيخ عبدالله :

- فلاسفة الشيعة

♦ النشار ، الدكتور علي سامي :

- منهج تفكير العسفي في الاسلام - القاهرة ١٩٥٤
- منهج البحر عند متكلمي اسلام - نشر الفكر العربي ، ١٩٤٧ .

LIST OF ARTICLES

- * Fakir, Majd "Some Paradoxical Implications of The Metazilite View of Free Will", *Muslim World*, Vol 45 No: 2, (1933).
- * "The Classical Islamic Arguments For The Existence of God" *The Muslim World*, 1957, pp 133—145
- * Fyzee, A. A. "Shiite Legal Theories", a Treatise in — *The Law In Middle East* vol. I pp 334—348, 1955).
- * Hahn, A. S. "The Hashawyya", *J. A. O. S.*, (1934), pp: 1—28.
- * Hamada Ghirabi "al-Asbā: Theory of Acquisition" *Islamic Quarterly*, 1955., pp 3—8.
- * Madhuni, D. B. "An Outline of the History of Scholastic Theology in Islam, *The Muslim World* (1925), pp: 84—93
- * "Continuous Re-Creation and Atomic Time In Muslim Scholastic Theology, *The Muslim World* (1928), pp: 6—28.
- * Olerman, Julian "Political Theology In Early Islam", *J. A. O. S.*, No: 55, (1935), pp: 138—162.
- * Ravidowicz Simon "Saadya's Purification of The Idea of God", *Saadya Studies*, ed: Erwin, I. J. Rosenthal, Manchester, 1943.
- * Schacht, J. "Some Sources For The History of Muhammedan Theology", *Studia Islamica*, No: 1. pp: 23—42.

- †* Thomson, William. "Free will and Predestination in early Islam", *The Muslim World*, no. 40, 1950, pp. 207—216.
- * Watt, W. M. "Some Muslim discussions of Anthropomorphism", *Glasgow Univ. Or. Soc., Transactions*, No. 13, 1947, pp. 1—10.
 "The Origin of Islamic Doctrine of Acquisition, *J. R. A. S.*, 1943, pp: 234—247
- * Wolfson, H. A. "Philosophical Implications of the problem of Divine Attributes in the Kalam", *J. A. O. S.*, 1958, pp: 37—80.
 "The Muslim Attributes and the Christian Trinity", *Harvard Theological Review*, vol XLIX, January, pp: 1—18.
 "Negative Attributes In The church Fathers", *Harvard Theological Review* No. 48, (1953), p. 143, ff.

LIST OF PUBLISHED BOOKS

- ① Arberry, A. J. "Islam: A Guide to Reason in Islam", London, 1956
- ② Aristotle, "The Works of Aristotle" In two Volumes, No. 8-9 'The Great Books of the Western World' published by, Ency., Britanica
- * Donaldson, D. W. 'The State Religion', London, 1933
- ③ Gibb, H. A. R. "Mohammadanism", 1952.
"Studies in the History of Islam", London, 1961
- * Halsted, J. N. 'The State of Islam', London, 1953.
- * Hammer, Alfred Von 'Geschichtliche Streifzüge auf dem Gebiet des Islam' Eng. Trans. By, Keith Burdick under the title "Contributions to the History of Islamic Civilization", Calcutta, 1929
- * Lewis, Bernard. "The Origins of Islamism", Cambridge, 1940
- * Macdonald, D. B. "The Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory", Londone, 1900
- ④ Mawdoodi, M. "The Guide For The Perplexed", Translated from the original Arabic Text by M. Friedlander, London, 1904
- * M. Z. A. "The Renaissance of Islam" The Engl. Trans. By Khuda Bakhsh and Margolouth, London 1937

- * Nicholson, R. A. 'Literary History of The Arabs',
Cambridge, 1961.
- * Plato 'The Works of Plato', The Great Books of The
Western World, No: 7.
- * Plinius, C. S. 'Linnaeus', translated by, Stephen
Mackenna 'The Great Books of The Western
World, No:
- * Saadya Gaon 'The Book of Occurrences and Events',
1912 edition, translation from Arabic by
Alexander Aronson Oxford, East and West
Library
- * Schacht 'The Origins of Muhammadan Jurisprudence'
Oxford, 1950.
- * Thomas Aquinas 'Summa Theologiae' transla-
ted by the Fathers of the English Dominican
province revised by Dan Sullivan 'The Great
Books, No: 20
- * Sweetman, J. W. 'Faith and Christian Theology',
London, 1945.
- * Tutton, A. S. 'Christian Theology', London 1947
- * Watt, W. M. 'Free Will and Predestination in early
Islam', London, 1948
- * Wansink, A. J. 'The Muslim Creed', Cambridge 1932.

ثانيا : فهرست الاعلام

(حرف الهمة)

- ابن تاييه العمري ١٧ ١٩ ٢٠ ٢٥ ٤٩ ٩٩ ١٠٢ .
- ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٢٤ ٢٥٠ .
- ابن سبويه ٩٩ ١٤٠ ١٤٩ ١٩٣ ١٩٥ ٢١٠ ٢٣١ .
- ٢٣٧ ٢٧٢ .
- ابن الحوري : ١٩٣ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ .
- ابن حزم الاندلسي الظاهري ١ ١٧ ٢٣ ٢٧ ٣١ .
- ١٤٢ ٢٠٩ .
- ابن خلدون : ٦ ١١ ١٣ ١٨ ٢٦ ٣٢ ٥٣ ١١٩ .
- ٢١٨ ٢١٩ .
- ابن حنكار ٨٥ .
- ابن رشد ١٤٧ ١٤٨ ١٦٢ ١٦٤ ١٦٥ ٢٠٥ ٢٠٩ .
- ٢١٠ ٢٣١ ٢٣٧ ٢٤٥ ٢٦٨ ٢٧٣ .
- ابن سينا ١٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٣٠ ٥١ ٦٠ ٧٢ ٢١٦ .
- ابن سينا ٥٨ ١٤٧ ١٤٨ ١٦٠ ١٦٤ ٢٣١ .
- ابن سعد ٢٩ ٣٥٩ .
- ابن عبد البر ١٢٥ .
- ابن فورك ١٣٨ .
- ابن قسطل ١٢٠ ١٥٣ ١٦٤ ٢١٦ ٢٥٣ ٢٦٦ .
- ابن قسطل ٨٥ ١٢٩ .
- ابن قدامة المقدسي ١٤٠ .

- من گد - ۱۳۵
- اس مسعود ۴۹
- اس مرصی البصری اربندی ۱۵ ۱۷ ۱۸ ۳۸ ۸۵ ۸۷ . ۱۱
- من میمان صاحب ۴۵۵ حائری ۱۴۲ فی ۱۴۴ ۱۴۶ . ۱۹۷ ۲۰۲ ۲۱۸ ۲۳۵ -
- اس مدد ۱۳ ۱۴
- ابو اسماعیل اجروزی لائنداری ۱۳۹
- ابو حامد ارباری سافعی ۴۳
- ابو حنیفه نعمان بن ثابت کوفی ۳۸ ۱۳۲ ۱۳۹ ۲۵۰
- ابو حمزه اندکوری عبدالجادی ۲۱ ۱۴۷ ۱۴۸ ۲۶۱
- ابو عبد الله المرثبی ۱۹۳
- عبد الله سمعی ۴۲
- ابو عیسیٰ ۱۳۸
- ابو قریب بنوری ۱۳۰ ۲۱۴ ۲۵۱
- ابو منصور عجمی ۲۵ ۵۴ ۶۵
- ابو سعید مخدوم بن الحنفی ۵۲ ۹۰۰ ۹۰۱
- ابو یوسف الحنفی ۱۱۵ ۱۲۶ ۱۲۹
- حماد بن حسن ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۲۶ ۱۲۹ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۴۰ . ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۱۲ ۲۳۱
- آروزی آرسن خورن ۲۶۹
- مسطور ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۶ ۲۲۸ ۲۳۳
- اسماعیل بن جعفر الصادق ۳۹ ۴۱ ۴۲ ۴۶ ۴۷ ۶۵

- ڈسٹریکٹ ۱۷ ۱۸ ۲۷ ۳۱ ۴۲ ۷۸ ۸۲
• ۱۲۴ ، ۱۳۵ ، ۱۴۲
- الاسواری نو بسٹ بسٹوہ ۲۵۳
- اسحق بن راضوہ ۱۲۹ ۱۹۱
- الاسفري ابو الحسن ۱۰ ۱۸ ۱۳ ۲۶ ۲۲ ۲۹ ۷۸
• ۹۷ ، ۱۰۵ ۱۲۶ ۱۲۳ ۱۳۲ ، ۱۳۶ ، ۱۳۷ ، ۱۳۸ ،
۱۲۹ ۱۲۹ ۱۹۸ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۶ ۲۱۷ ، ۲۲۹
• ۲۳۶ ۲۳۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۷ ، ۲۶۳ ، ۲۶۴ ، ۲۶۵
- ڈسٹریکٹ بن قس ۶۷ ۷۳ ۷۵ ۷۵
- لاسفید بن عبد اللہ بن عبد ۱۲۶
- الاسفید بن داؤد بن عبد العزیز ۲۹ ۲۲۱
- افد طین ۵۷ ، ۲۲۵
- فطین ۵۷
- لکھ بن نوما ۱۸۰ ۱۸۱ ۲۷۲
- لکھ بن ۲۲۴
- لکھ بن ۱۱ ۱۱۹ ۱۲۹
- من احمد ۱۱ ، ۱۳ ، ۲ ، ۹۳
- من ابدا کبر عثمان ۲۲۳
- اورمان خوسب ۲۵۲ ۲۵۸
- بن بنون ۵۸ ۲۲۵
- مسطی بن عبد بن ۵۸ ۱۵۱ ۱۸ ۲۰۲

(حرب الماء)

- ١١٤
• السوي ١٢١ ١٢٨ ١٣٩ ١٤٧ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١

- دوبره ۲۱
- دوبره ۶۹ ۷۵
- دوبره ۵۲ ۱۲۳
- المرادوي ۱۲۷
- ختري و الحسن ۲۱۷ ۲۳۶
- محمدی و حبیبی ۱۱ ۲۷ ۳ ۲۱ ۲۴ ۳۷
- ۲۸ ۲۶ ۲۷ ۷۸ ۸۵ ۱۲۱ ۱۳۸ ۱۵۴ ۲۳۶
- سنجي و الحاسه ۱۵۶
- نه خوش ۲۵۳
- احسن امير محمد ۲۵۳ ۱۷۷ ۲۷۱
- نيل و سنجي ۵۲ ۵۵ ۵۵
- سنجي ۱۵۹
- سكر ۱۳۰ ۲۱۵ ۱۵۳
- سكر ۱۵۳ ۱۵۵

(حرف الناء)

- دوبره ۱۳۱ ۲۵۴
- الميراس ۱۲۵
- سنجي ۲۵ ۱۲۰

(حرف الناء)

- الميراس ۱۲۸ ۱۹۱

(حرف الحيم)

- حاجه ۱۱۲ ۱۱۳

- جاز الله ، زهدي حسن : ١٤٣ .
- الجياشي ، أبو علي : ٢١٧ ، ٢٣٥ ، ٢٦٦ .
- الجياشي (أبو هاشم) : ٢١٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣٥ .
- الحرحاسي ٣٤ ، ١٢١ ، ١٤٤ .
- الحمد بن دوحه : ١١٨ ، ٢١٩ ، ١٢٩ ، ٢٥٣ .
- حمير الصادق ٣٧ ، ٣٩ ، ١٠٤ ، ١٢٤ .
- حمير بن حرب ٨٩ ، ١٠٦ .
- حمير بن ميثر : ٨٩ .
- الجهم بن صعوان : ١١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٥٣ .
- ٢٥٥ ، ٢٦١ .
- جوزي ، بدلي : ٤٢ .
- الحويثي ، امام الحرمين : ١٣٤ ، ١٣٨ ، ١٦٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ .
- حويدي ٢٢ .

(حرف الحاء)

- الحارث بن مريج : ٢١٩ .
- الحسن البصري : ٨٤ ، ٨٥ ، ٩١ ، ٩٣ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ .
- الحسن بن علي السبط : ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٣٩ .
- الحسن بن صباح : ٤٢ .
- الحسن بن علي السبط : ١٤ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٣٩ .
- الحلبي ، العلامة : ٢٢٩ .
- حتى ، فيليب : ٤٣ .
- حرقوم بن زهر ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٥ .

(حرف الحاء)

- حاشية على عمدة القاري ٢١٩ ٢٢٠
- الحصري محمود ١٤٨
- الخطب السعداني ٢١٦
- الخياط المعتزلي : ١٦ ، ١٩ ، ٩٣ ، ١٠٩ ، ١٢٩ ، ٢٣٧

(حرف الدال)

- داود الجوازي : ١٩٩
- دارميسر ٢٢ ، ٥٣
- دسقرطس ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٤
- دوسيس الاريفاني ٢٢٥
- دي بوير ٨٥ ، ١٤٣ ، ٢٥٢ ، ٢٦٩
- دوري ٢٢ ، ٤٢ ، ٥٢ ، ٧٥ ، ٨٥
- الدوايني ٩٨

(حرف الدال)

- الذهبي ١٠١ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨

(حرف الراء)

- الرازي العبر ١٨ ، ٣٧ ، ٧٨ ، ٨٤ ، ١٣٨ ، ١٤٤ ، ١٤٨
- ٢٠٥ ، ٢٠٨ ، ٢٣٢ ، ٢٦٢
- الراسبي الحارحي ٧٥
- رسل بقرانه ١٤٦
- رسل ١٤٧ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩
- رسل ١٤٧

(حرف الزاء)

- الزهري : ١٢٨ ، ١٩١ .
- رمحشري ٣٨ .
- ريد بن عيسى ٣٧ ، ١٠٠ .

(حرف السين)

- سامون رافيدوفكر ١٨٧ ، ١٩٧ ، ٢٠٠ .
- سمبورا ٢٤٥ .
- السخستاني ابو يعقوب ٤٢ .
- السدوسي ٨٥ ، ٨٨ .
- سم بن أحمد ٢٢٧ ، ٢٢٠ ، ٢٥٥ .
- السروطي ١٢٢ .
- الموسجودي ١٠٢ .
- سوسمار ١٣١ .

(حرف النسين)

- شاحت : ٢١٤ ، ٢٥٣ ، ٢٦٩ .
- الشافعي ، الامام : ١١٥ ، ١٢٦ ، ١٢٩ .
- شتيتير ٨٥ .
- شتروثمان : ٢٠ .
- الشيعي : ٢٧ ، ٢٩ .
- الشطوي : ١٤٦ .
- الشهرستاني : ١٠ ، ١١ ، ١٩ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٥٠ ، ٥٧ ، ٦٦ ، ٨٤ ، ٩٨ ، ١٣١ ، ١٣٨ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٩٧ ، ٢١٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٣ ، ٢٣٦ .
- الشهرزوري : ١٤٠ .

• شمس زاده ۱۳۸ •

• اسمعی الذکور کامل ۱۴ ۳۸ •

(حرف الصاد)

• الصادوس ۲۴۲ ، ۲۴۱ •

• اصباحه بن عتد ۱۰۱ •

• اشبحر ، ابو یحیی ۱۶۴ ، ۲۶۶ •

(حرف الطاء)

• طاس که بری زاده ۱۴۰ ، ۱۲۹ •

• صومعین و لسم ۲۵۳ •

(حرف الصاد)

• صرار بن عمرا ۲۴۴ ۲۲۵ •

(حرف العین)

• عید الله بن حسان بن ذریع •

• عید الله ابدی ۴۰ ۴۱ ، ۴۲ •

• عبدالرازق اسیح مصطفی ۱۳۱ ، ۱۳۱ ، ۴۱۸ •

• عثمان بن عقیل ۱۱ ۱۳ ۱۴ ، ۱۷ ، ۷۸ ، ۹۲ ، ۲۵۸ •

• عیرویه بن ذی ۶۶ ، ۶۹ ، ۷۳ •

• عطیه بن سدر ۲۵۷ •

• عطیه الکوئی ۲۰۲ •

• عتد ، عباس محمود ۱۵۳ ، ۲۶۸ •

• املاک ، ابو الهدی ۱۱۰ ، ۱۱۱ ، ۱۳۹ ، ۱۴۱ ، ۱۶۴ ، ۲۱۵ ،

• ۲۱۶ ، ۲۱۷ ، ۲۲۵ ، ۲۲۷ ، ۲۲۸ ، ۲۳۵ •

• علمي من بي طاب ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ .
 • ١٨ ٢٣ ٢٧ ٢٨ ٣٠ ٣٣ ٦٦ ٦٧ ٧٥ ٧٦ .
 • ٨٧ ٧٨ ٨٧ ٩٢ ١٠٤ ٢٤٩ .

• عمرو بن عبد عمرو ٨٥ ٨٩ ٩٠ ١١٠ .

• عمرو بن اعاص ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٨ .

(حرف العين)

• اعراس ٤٦ ٥٣ ١١٩ ١٣٨ ١٤٨ ١٥١ ١٩٥ ٢٠٥ .
 • ٢٠٦ ٢٠٨ ٢١٠ ٢١٦ ٢٦٣ ٢٦٤ .

• سلال المشمي ٨٧ ١٢٩ ٢٥٢ ٢٥٧ ٢٥٨ .

(حرف الفاء)

• اعراس ١٤٧ ١٤٨ ١٦٠ ١٦١ ٢٣١ .

• فان فوس ٧٥ .

• فائلو لاسكندراس ٢٠١ ٢٢٣ ٢٢٥ .

• فحري الدكتور محمد ١٢٥ ١٦٤ ٢٦٧ .

• فريد حدر ٢٠ ٢٤ ٢٥ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٥٢ ٥٩ ٦٢ .
 • ١٤٥

• فلور سوسه ١٥ ٩٢ ١١٠

• فسيك ١١٣ ٢١٥ ٢١٨ ٢٥٤ .

• فينغورس ٤٥ ٥٧ ٦٤ .

• القوي ٥٨ ٢٠١ .

(حرف القاف)

• القاسم جمال الدين ١٦ ٩٩ ١١٢ .

• القحاح منصور ٤٠ ٤٣ .

- فلماوي سهر ٦٧ ، ٦٨ ، ٧٠ ، ٧٤ ، ٨١ .
- انملاسي ١٣٥ .

(حرف الكاف)

- كسب اعطاء ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٤ ، ٢٠ ، ٢٣ .
- الكرماني ، حبيدالدين ٤٣ .
- كرمه ، هربرت ٢٦٩ .
- كرمز مون ٢٢ ، ٨٥ ، ١٣٠ ، ٢١٤ ، ٢٥١ .
- كتب الفيلسوف ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٣ ، ٢٤٥ .
- الكندي الفيلسوف : ١٤٨ .
- كنديت الاسكندراني ٦٢ ، ٢٠٢ .
- كهمس ٨٨ ، ١٩٩ .
- الكورني ، محمد واحد ١١٠ .
- كورناب ٩٧ .
- كولدرهبر ١٢ ، ٢٠ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٣٣ ، ٣٨ ، ٤٦ ، ٥٣ ، ٨١ ، ٨٨ ، ٩٩ ، ١٤٨ ، ٢٥٠ ، ٢٦٩ .
- كيب ، هاملتون : ٢٤ ، ٢٥ ، ١٢٦ .

(حرف اللام)

- لامرطس ١٤١ .
- لاسر ١٧٩ ، ٢٤٥ .

(حرف الميم)

- محمد بن عبدالله ، النسي ، ص : ١٣ ، ٢٨ ، ٣٣ ، ٦٩ ، ١٠٠ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ٢٤٨ ، ٢٦٩ .

- امام بنی الامام ۱۳۸ ۱۲۰ ۱۹۳ ۲۱۱ ، ۲۱۲ •
- ملک بن اسیر ۱۲۳ ، ۱۲۸ ۱۹۱ •
- ۱۱۳ الحنفیہ ۱۱۲ ۱۱۵ ۱۳۳ ۲۱۲ ۲۱۵ •
- ۲۵ ۳۶ ۵۲ ۹۹ •
- ۱۱۲ ۱۳۳ •
- ۲۰۳ •
- ۳۵ ، ۱۰۳ •
- ۱۳۵ •
- ۱۳۵ ، ۱۶۴ ۲۱۲ •
- ۱ ۲ •
- ۲۰۰ •
- ۱۲۸ •
- ۸۹ •
- ۶۹ ۷۳ •
- ۱۲ ۲۲ ۲۳ •
- ۸۷ ۱۲۹ ۲۵۲ ۲۵۷ ۲۵۹ ۲۶۱ •
- ۵۵ ۵۲ ۲۱۶ •
- ۹ ۱۰ ۱۷ ۱۸ ، ۱۹ ۲۶ ۳۲ ۳۴ ۳۵ •
- ۵۹ ۹۸ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۷ ۲۲۹ •
- ۱۹۹ ، ۲۰۰ •
- ۲۳ ، ۲۶ ۱۰۱ ۲۰۲ ۲۵۳ •
- ۵۰ •
- ۹۸ ۱۳۰ ۱۵۲ ۲۱۵ ۲۱۵ ۲۲۳ ۲۶۹ •
- ۲۲ ۵۲ ۷۳ ۷۵ •

- المظلي ١٦ ، ٩١ ، ١٠٦ ، ٢٦١ •
- ناصر خسرو ٤٠ •
- اسحاق بن يحيى بن محمد ٢٢٤ ، ٢٢٥ •
- سنار ١٢٧ ، ١٤٨ ، ١٩٠ ، ٢٢٥ •
- انصاف العربي ١١٠ ، ١٤٠ ، ٢٤٢ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ •

(حرف النون)

- نيسو : ٨٤ ، ٨٩ ، ٢٥٢ ، ٢٥٧ •
- شرح اسموني ٢ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ١١٠ •
- نيكلسون : ٢٤ ، ٧٦ ، ٢٦٩ •
- النوحس ١٢ ، ٢٧ ، ٣٧ ، ٩١ ، ١٠٢ •
- ولدكة ٢٥ •

(حرف الهاء)

- هاربروكر ١٤٧ ، ٢٥٧ •
- هشام بن الحكم ١٩ ، ١٦ ، ١٤٢ ، ٢٠٠ •
- هشام الخوافي ٢٠٠ •
- هرودتس ٥٦ •
- هوتسما ٨٠ •
- هورحسة ٢٦٩ •
- هورتن ١٣١ ، ٢٥١ •
- هيوم دوفد ١٧٧ •

(حرف الراء)

- يحيى بن يحيى ١٢٩ •

• نوحا الدمشقي ١٣١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢٢٥ .

(حرف الواو)

• واصل بن عطاء ٣٨ ٨٤ ٨٥ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٦ .

١٠٠ . ١١٠ ٢١٦ ٢١٧ ٢٢٣ ٢٥٩ .

• وط ، موكمري ٣١ ١٣١ ٢١٣

• وعسرون ٢١٤ .

• مهاورن ١٣ ١٧ ١٨ ٢٢ ٢٤ ٢٧ ٢٨

بالتا : فهرست الفرق والمذاهب والمصطلحات

- راحة ٦٢ •
- (من احوار) ٧٩ •
- (من احوار) ٧٩ • ٩٤ •
- (من احوار) ٢٩ • ٤١ • ٤٢ • ٤٦ • ٤٧ • ٦٥ •
- (من احوار) ٧٨ • ٤٩ • ٢ • ١٢٦ • ١٢٣ • ١٣٤ • ١٣٧ • ١٤٩ •
- ١٦٥ • ٢١١ • ٢٢٩ • ٢٤٠ • ٢٥٧ • ٢٦٣ •
- (من احوار) ٤٥ •
- (من احوار) ٣٩ • ١٠٠ • ١٤٨ • ١٩٦ • ١٩٧ •
- (من احوار) ١٩٨ •
- (من احوار) ٣٤ •
- (من احوار) ٣٩ •
- (من احوار) ٣٩ •
- (من احوار) ٥٤ • ١١٠ • ١٣٣ • ١٩٦ • ١٩٨ • ٢٠٢ •
- ٢٠٨ •
- (من احوار) ٣٩ •
- (من احوار) ١٥٣ • ٢٢٠ •
- (من احوار) ٢١ • ٥٥ • ٥٦ • ٥٧ • ٥٨ •
- (من احوار) ٨٥ • ١٠٦ • ٢١١ • ٢١٢ • ٢٢٠ • ٢٢١ •
- (من احوار) ٥٥ • ٦٢ • ٦٤ •
- (من احوار) ١٦ • ١٠٦ • ١٢٩ • ١٣٠ • ٢١١ • ٢١٢ • ٢٢٠ • ٢٢١ •

- الحوار (بحرية الاتفاق) ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ •
- محارمة (من الحوارج) ٨٠ •
- الحرورية ٦٦ •
- الحشونة ١٩٧ ، ١٩٨ •
- الحميرية (من الحوارج) ٧٩ ، ٨٠ •
- الحلوية ٢١ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٣ •
- ١١٠ ، ١٣٢ •
- احسانية ١٣٤ ١٣٩ ١٩٨ ٢٠٩ ٢١٠ •
- احطية (من علاء) ٦١ •
- الحوارج ٣٠ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٨٠ •
- ٩٥ ، ٢١٧ ، ٢٥٣ •
- الحوكة (الاغاحاية) ٤٢ •
- الدروود (اسهره) ٤٢ •
- الدروز (اتعاج حمزة الدوزي) ٤٣ •
- دهرية ١٠٩ ، ١١٠ ، ١٣٢ •
- الدوسيرم ٣٠ ، ٥٩ ، ٦٠ •
- اربابون من سيد ٢٤٣ •
- ارحمه ٢٧ ، ٢٩ ، ٣٩ •
- اروافه ٢٤٢ •
- اروافه (من اعلام) ٥٢ •
- اربده ١٠٩ ، ١١٠ ، ١٣٢ ، ١٥٣ •
- اربدة ١٥ ، ١٧ ، ١٩ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٨ ، ٣٩ ، ١٠٠ •
- السنييه ١٧ ، ٢٧ ، ٣٠ ، ٧٢ •

- اصل السنة ٨٥ ٩٥ ١٠٢ ١٠٦ ١١٣ ١١٩ ١٢٠ ،
١٢٢ ، ٢٥٠ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ -
- صغرة (من الخوارج) ٨٠ -
- صغرة (من الخوارج) ٧٩ -
- العشرة ٢١ ٢٦ ٢٥ -
- العشرة ١٧ ٢٠ ٢١ ٢٥ ٢٦ ٢ ٢٥ ٢٨ ٥٠ ٥٢ ،
٥٨ ٥٩ ٦١ ٦٢ ٧٢
- العشرة ٥٩ ٨٥ ٨٦ ١٢٩ ١٢ ٢٥٧ ٢٥٩ ٢٦١ -
- العشرة ٢ ٦٥ -
- عر لوز (من اليهود) ٢٢٢ -
- العشرة ٢٦٣ -
- العشرة ١٢٨ ١٢ ٢١١ ٢١٢ -
- العشرة ٩٤ -
- العشرة ٨٢ ٨٥ ٨٧ ٩ ٩٦ ٩٧ ٩٩ ١ ١
١٠٢ ، ١٠٥ ١٠٦ ١١١ ١١٣ ١٢٩ ١٣٠
١٣٣ ، ١٣٦ ، ١٤١ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ١٤ ١٥ ٢١٠ ٢١١
٢١٧ ، ٢٢٣ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٥٧ ٢٦١ ٢٦٢
- اسم الصادق ٦٢ ٦٣ ٦٤ -
- أحداث (من الخوارج) ٨٠ -
- العشرة (من الأسبوعية) ٤٠ -
- العشرة (من الحزب) ١٢٩ -

رابعاً : فهرست الموضوعات

الموضوع	الصفحة
مقدمه	٥ - ٦
القسم الاول : دراسات في الفرق	
الفصل الاول : الشيعة :	٩ - ٦٥
الشيعة عنه واصطلاحه، متى ظهر اسمهم، ملاحظات عامة عن دراسة العقائد الشيعة، ضرورة اصل الشيعه/الفرق الشيعة الكبرى .	
الفصل الثاني : الحوارج :	٦٦ - ٨٢
اسماء الحوارج وعقائدهم، تاريخ اساسي لحوارج، معركة صفين وسبب حوارج آراء الحوارج اندسه .	
الفصل الثالث : المعتزلة :	٨٣ - ١١٥
لاعرال عنه واصطلاحه . نظريات اصل المعتزله/الاصول المشركه للمعتزله، مشكله اصله من معتزله، الشيعة/ اهمية المعتزلة في الفكر الاسلامي	
القسم الثاني : دراسات في العقائد الاسلاميه	١١٩ - ١٤٩
الفصل الاول : علم الكلام الاسلامي :	
تعريف علم الكلام، سبب تسميته بعلم الكلام، عقائد الاسلاميه على عهد النبي -ص- / بداية النظر العقلي في العقائد/ نشأة علم الكلام السني/ الطور الاول من علم الكلام/ الطور ساني من علم الكلام/ نظرية الحوارج المفرد	

١٨٦-١٥٠

الفصل الثاني : قضية الألوهية :

المعالجة القرآنية لموضوع اِدَّة وجود الله في علم الكلام
الاسلامي/ اِدَّة وجود الله في الفكر العربي

٢١٠-١٨٧

الفصل الثالث : التشبيه والتأويل

ملاحظات عامة عن الموضوع/ مذهب السلف في التشبيهات
سبب بوضع السلف في التشبيهات اختلاف المتأخرين في
محدد مذهب سلف فكره المسببة وتطورها فرق التسمية
تأويل وتاريخ التأويل في اليهودية والمسيحية/ قواعد
التأويل واصوله

٢٤٠-٢١١

الفصل الرابع : مشكلة الصفات الالهية

مقدمة عامة عن المسئلة سبب ظهور التشكيك/ التطور
المأخوذ من مسئلة تطور التفكير على ايدى المعتزلة/ التفسير
التيقني للصفات/ طرق الاحوال/ المذاهب المختلفة في تفسير
الصفات

٢٧٣-٢٤١

الفصل الخامس : مشكلة القضاء والقدر

المقدرة وصطلحاتها/ مقدمة تاريخية/ تاريخ تطور المسئلة
في الاسلام فرق الحنابلة/ فرق المعتزلة/ الفرق المالكية/
مذهب الشيعة/ مذهب الأشاعرة/ رأيا في الموضوع

-٢٧٣

الفهارس :

١ - فهرست المراجع

٢ - فهرست الاعلام

٣ - فهرست العرق والمصطلحات

٤ - فهرست المواضيع

تصويبات

صفحة	الخط	التصويبات
٣٧	٢	بد عن علي
٣٧	٣	واي بد
٤٢	١٧	في مائة احدى
٤٤	١١	مجلس من حج
٤٦	٢	مجلس من حج
٤٨		آخر مجلس من اوله (١١٥) بعد اية به
اربعون: الثاني: من ٦٦٦ تا ٦٦٦		
الاول ٦٠ ٢١٠٦		
٤٩	٦	من في مائة
٨٤	١	مجلس من ١٠٠٠
٨٥	٨	مجلس من ١٠٠٠
٨٨	٢٠	مجلس الاول في مجلس
٨٨	٢٠	مجلس من ١٦ من صفحة ٨٧ طبع بها على
صفحة ٨٨		
٩٨	٨	مجلس من ١٠٠٠
٩٩	١٦	في ١٠٠٠
١١٢	١٦	مجلس من ١٠٠٠
١١٤	٧	مجلس من ١٠٠٠
١٥٣	١١	مجلس من ١٠٠٠
١٦٩	٣	مجلس من ١٠٠٠
١٦٩	١٤	مجلس من ١٠٠٠
٢١٢	٢	مجلس من ١٠٠٠
٢١٦	٣	مجلس من ١٠٠٠
٢٣٤	٣	مجلس من ١٠٠٠
بسم الله الرحمن الرحيم		

في احدى من رتبة ١٣٨٧ ٥ كذا في ١٩٦٧

*PR-30401

٤٠٠

[



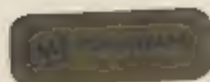
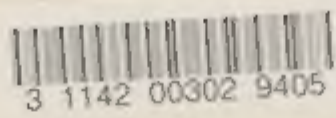
Date Due

JUN 4 1971

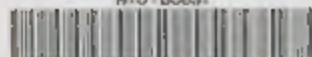
RETURNS

NOV 12 1978

OCT 30 1978



NYU - BOBST



31142 00302 9405

BP191 .A17

Classed 1 a-1000 no-a-1000

Studies in Islamic Theology

By,

Erfan 'Abd al-Hamid,

Ph. D., Cantab.

التمن

فلسا : ٦٥٠